

مفتي اللبيب

تتبع جمال الدين ابو عبد الله الموصوف بين منام
من تدبّر تفاهل من مكا تبي طي ١٢٧٢

٢٠٦ ٣٣٣
٣٣٤
٣٣٣

A.0883

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

جائیدہ مکتوبات کا مجموعہ شریف کا شہنشاہی

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

[illegible]

• حرف الالف

اور لیسہ القدم ان بغیر ذلک فمجبور علیہ من الجهد ورددت علیہم التردد وارجحت
 وصیفة الفاضل بنیاد من کتاب وان یحضر به ان الجار قد بکروا وان التار قد تجبوا وان الصاد قد
 بنوا وان الاذن عمل التبیان وان الحسنا یندھبن الشیئا ومن ذا الذی یزعم بانها کما کان فی
 المرئین لا یرید ما یرید یخرج فی ثمانية ابواب الباب الاول فی نفس المفردات ذکر احکامها الباب
 الثاني فی نفس الجار ذکر احکامها واثباتها الباب الثالث فی ذکر ما یرود بین المفردات والجار
 وهو الظرف الجار والجار و ذکر احکامها الباب الرابع فی ذکر احکام یکثر ویدها و یغیر بالمحرکات
 الباب الخامس فی ذکر الاوجہ التي یدخل علیہا الاربع فی ذکر احکام یکثر ویدها و یغیر بالمحرکات
 امور اشد من البصر والصوت خلا فیها الباب السابع فی کيفية الاغراض التي لا تأمل فی ذکر امور
 ینخرج علیها ما لا ینخرج من الصوت والبصر وعلم انی تأملت کثیرا فاذ السبب الذی افقو طولها تلیق
 یا حد کثرة التکرار فانها لم توضع لافادة الفوائد والکلیات الکلام علی الصوت یجرب فیها یمکن ان علی الکبر
 المعین بکلام ثم حث ثابث نظائره اعادوا ذلک الکلام الا ترى انهم حثت علیهم مثل الوصول فی قوله
 تعالیٰ علی المتقین الذین یؤمنون بالغیب ذکر وان فی ثلاثه اوجہ حثت علیهم مثل الضم المنفصل من قوله
 تعالیٰ انک انت السميع العليم ذکر واما فی ثلثه اوجہ حثت علیهم مثل الضم المنفصل من قوله تعالیٰ کانت
 الرقب علی ذکر واما فی ثلثه اوجہ حثت علیهم مثل الضم المنفصل من قوله تعالیٰ کانت
 ام لا عمل الخ لا فی کون المرفوع فاعلا و مبدا اذا وضع بعدا ذی نحو اذا السماء انشقت اول فی نحو وان
 خافت والظفر فی نحو انی الله شک اول فی نحو ولوا تم صبروا فی کون ان ولن فصل فیما بعد الجار یخرج
 شمل الا لا الا هو ونحو حضر صدقکم ان یما تلوک فی موضع حقن انجار المحذوف علی حد قوله ان
 کلین بالکف الا صاحب اوصی بالفعل المذكور علی حد قوله لدر یبزل الکف یجسل منه فیه کاعسل
 الظرف الثعلب وكذلك یکرر الخ لا فی جواز العطف علی الضم المحذوف من غیر اعاده الجار و علی الضم
 المنفصل المرفوع من غیر وجود الفاصل عن ذلک فما اذا استقصی الظم واعقب ثانی فمقتضی المثال
 وهو ما مقرر حرره فی الباب الرابع من هذا الکتاب فلیک بل جنة فانک یجد به کثرا واسعا منقو من
 ثنائره و یضاعفه الا ان الشیء ابراد ما لا یعلق الا غریبا کما کلام فی اشتقاق الاسم هو من الکثیر
 الکثیر من ان التکرر یقول البصر والاحیاج لكل من البصرین و ترجیح الراجح من القولین کما کلام علی انه
 حذف من البصر خطأ و علی نا طیر و لاهمه لکسر و لفظا و کما کلام علی الفع الاشارة انما فی کما یقول
 الکوفی لم منفلی عن یاهی عن الکلام اللام باه اخی عذوف کما یقول البصر و العجب من ان یخطا لفظا

حرف الالف

والاعراف بالمرقد استقر عند شؤنه ونفسه وجان بليها الشيء الذي يقرب بقوله في التفسير بالفعلة
اضربت فبدأ وبالفاعل انت ضربت وبدأ بالمفعول ان بدأ ضربت كما يجب لك في المستفهم عنه وقوله
ما انت فعلك هذا لئلا لا تذه الاستفهام الحقيقي فان يكونوا لم يعملوا انما الفاعل لا راداه انهم يربان
بكونوا قد علموا ذلك ولا يكونوا استفهاما مع الفعل ولا يقربا به لان المستفهم قد دخل عليه لانه قد جاءهم
بالفاعل بقوله بل فعله كبيرهم هذا فان قلت ما وجه جعل النحوي في قوله لم يعملوا انما الفاعل ان الله على كل شيء
قدير على التفسير قلت قد اعلمت عند مراده التفسير بما بعد النفي لا التفسير بالنفي والاولى انما جعل
الاولى على الانكار التوبيخي او الاطلا على العلم بها المنكر للنفي الخامس انهم في خواصه صولت الى
ان تترك ما بعد انا في السادس الامور اسلمت اى سلوا الساجع النجى المزال بك كيف مد
الظل الثامن الاستبطان هو ان الذين امنوا وذكر بعضهم معاني اخر لا يصلح ان يفسر فربيع
الامر ففعلوا ذلك انهم يقولون وائى معنى وعد ومضارع يمحذف الواو لو فوعها بين ياء محذوف
وكسرة كما نقول فى معنى وفى معنى الامر منه ام محذف اللام للام وبالحاء للتسكت فى الوضف وعلى ذلك
يخرج للفرع المشهور وهو قوله ان هذا المبلغ الحسن اى من اضرب محل وفاء فانه يقال كيف رفع
اسلم وصفه الاولى الجواب ان المخرجه فعل امر والنون للتاكيد والاصل ابن جهمزة مكسوفه وطاء كسنة
للمخاطبة ونون مشددة للتوكيد ثم حذف الباء لالتقاء هاء ساكنة مع النون المدغمه كما فى قوله التفرغ
على السن من ذم اذا ذكرت يوما بعض احوالى وهذه منادى مثل يوسف ارض عن هذا والمليح
لها على اللفظ كقولنا حكيم الوارث عن عبد الملك والحسن امانت على الموضوع كقولنا مدح عمر بن عبد
العزيز بعفو الفضل منك على فرش وفتح عنهم الكبر الشداد فاكعب ابن مانه وابن سعدى
باجود منك يا عمر الجواد واما بقند يمدح واما نعت لمفعول محذوف اى عدى يا هذا الحلة الحسن
وعلى اوجهين الاولى ان يكون انما امرها بافتاع الوعد الوفى من غير ان يعين لها الموعود وقوله
مصدوعى منصوب بفعل الامر والاصل واما مثا اى من مثله فاخذناهم اخذ غير من مثله وقوله
اضرب بناء الشايفه محمول على من مثل من كانت امك ابا لمدح ولندا البعيد لم يذكر سببه
وذكر غيره اى احواف كذلك فى الصحاح ان لندا القريب البعيد وليس كذلك قال ابا جيل نعان يا شيبه
نسب الصبا لخالص الى نسبهها وقد بدل ههنا ههنا قال فاصاح بر جوان يكون جها ويقول من فرج ههنا
لحبل يسكون اللام حرف جواب مثل نعم فيكون مصدقا للحجر اعلا ما المستحجب ووعك الطالب
منفع بعد نحو فم زيد نحو افام زيد ونحو اضرب يدا وهذا لما فى الخبر بالمشب والطلب غير التوى

ان الالف فى قوله اضربت فبدأ وبالفاعل انت ضربت وبدأ بالمفعول ان بدأ ضربت كما يجب لك في المستفهم عنه وقوله ما انت فعلك هذا لئلا لا تذه الاستفهام الحقيقي فان يكونوا لم يعملوا انما الفاعل لا راداه انهم يربان بكونوا قد علموا ذلك ولا يكونوا استفهاما مع الفعل ولا يقربا به لان المستفهم قد دخل عليه لانه قد جاءهم بالفاعل بقوله بل فعله كبيرهم هذا فان قلت ما وجه جعل النحوي في قوله لم يعملوا انما الفاعل ان الله على كل شيء قدیر على التفسير قلت قد اعلمت عند مراده التفسير بما بعد النفي لا التفسير بالنفي والاولى انما جعل الاولى على الانكار التوبيخي او الاطلا على العلم بها المنكر للنفي الخامس انهم في خواصه صولت الى ان تترك ما بعد انا في السادس الامور اسلمت اى سلوا الساجع النجى المزال بك كيف مد الظل الثامن الاستبطان هو ان الذين امنوا وذكر بعضهم معاني اخر لا يصلح ان يفسر فربيع الامر ففعلوا ذلك انهم يقولون وائى معنى وعد ومضارع يمحذف الواو لو فوعها بين ياء محذوف وكسرة كما نقول فى معنى وفى معنى الامر منه ام محذف اللام للام وبالحاء للتسكت فى الوضف وعلى ذلك يخرج للفرع المشهور وهو قوله ان هذا المبلغ الحسن اى من اضرب محل وفاء فانه يقال كيف رفع اسلم وصفه الاولى الجواب ان المخرجه فعل امر والنون للتاكيد والاصل ابن جهمزة مكسوفه وطاء كسنة للمخاطبة ونون مشددة للتوكيد ثم حذف الباء لالتقاء هاء ساكنة مع النون المدغمه كما فى قوله التفرغ على السن من ذم اذا ذكرت يوما بعض احوالى وهذه منادى مثل يوسف ارض عن هذا والمليح لها على اللفظ كقولنا حكيم الوارث عن عبد الملك والحسن امانت على الموضوع كقولنا مدح عمر بن عبد العزيز بعفو الفضل منك على فرش وفتح عنهم الكبر الشداد فاكعب ابن مانه وابن سعدى باجود منك يا عمر الجواد واما بقند يمدح واما نعت لمفعول محذوف اى عدى يا هذا الحلة الحسن وعلى اوجهين الاولى ان يكون انما امرها بافتاع الوعد الوفى من غير ان يعين لها الموعود وقوله مصدوعى منصوب بفعل الامر والاصل واما مثا اى من مثله فاخذناهم اخذ غير من مثله وقوله اضرب بناء الشايفه محمول على من مثل من كانت امك ابا لمدح ولندا البعيد لم يذكر سببه وذكر غيره اى احواف كذلك فى الصحاح ان لندا القريب البعيد وليس كذلك قال ابا جيل نعان يا شيبه نسب الصبا لخالص الى نسبهها وقد بدل ههنا ههنا قال فاصاح بر جوان يكون جها ويقول من فرج ههنا لحبل يسكون اللام حرف جواب مثل نعم فيكون مصدقا للحجر اعلا ما المستحجب ووعك الطالب منفع بعد نحو فم زيد نحو افام زيد ونحو اضرب يدا وهذا لما فى الخبر بالمشب والطلب غير التوى

ان الالف فى قوله اضربت فبدأ وبالفاعل انت ضربت وبدأ بالمفعول ان بدأ ضربت كما يجب لك في المستفهم عنه وقوله ما انت فعلك هذا لئلا لا تذه الاستفهام الحقيقي فان يكونوا لم يعملوا انما الفاعل لا راداه انهم يربان بكونوا قد علموا ذلك ولا يكونوا استفهاما مع الفعل ولا يقربا به لان المستفهم قد دخل عليه لانه قد جاءهم بالفاعل بقوله بل فعله كبيرهم هذا فان قلت ما وجه جعل النحوي في قوله لم يعملوا انما الفاعل ان الله على كل شيء قدیر على التفسير قلت قد اعلمت عند مراده التفسير بما بعد النفي لا التفسير بالنفي والاولى انما جعل الاولى على الانكار التوبيخي او الاطلا على العلم بها المنكر للنفي الخامس انهم في خواصه صولت الى ان تترك ما بعد انا في السادس الامور اسلمت اى سلوا الساجع النجى المزال بك كيف مد الظل الثامن الاستبطان هو ان الذين امنوا وذكر بعضهم معاني اخر لا يصلح ان يفسر فربيع الامر ففعلوا ذلك انهم يقولون وائى معنى وعد ومضارع يمحذف الواو لو فوعها بين ياء محذوف وكسرة كما نقول فى معنى وفى معنى الامر منه ام محذف اللام للام وبالحاء للتسكت فى الوضف وعلى ذلك يخرج للفرع المشهور وهو قوله ان هذا المبلغ الحسن اى من اضرب محل وفاء فانه يقال كيف رفع اسلم وصفه الاولى الجواب ان المخرجه فعل امر والنون للتاكيد والاصل ابن جهمزة مكسوفه وطاء كسنة للمخاطبة ونون مشددة للتوكيد ثم حذف الباء لالتقاء هاء ساكنة مع النون المدغمه كما فى قوله التفرغ على السن من ذم اذا ذكرت يوما بعض احوالى وهذه منادى مثل يوسف ارض عن هذا والمليح لها على اللفظ كقولنا حكيم الوارث عن عبد الملك والحسن امانت على الموضوع كقولنا مدح عمر بن عبد العزيز بعفو الفضل منك على فرش وفتح عنهم الكبر الشداد فاكعب ابن مانه وابن سعدى باجود منك يا عمر الجواد واما بقند يمدح واما نعت لمفعول محذوف اى عدى يا هذا الحلة الحسن وعلى اوجهين الاولى ان يكون انما امرها بافتاع الوعد الوفى من غير ان يعين لها الموعود وقوله مصدوعى منصوب بفعل الامر والاصل واما مثا اى من مثله فاخذناهم اخذ غير من مثله وقوله اضرب بناء الشايفه محمول على من مثل من كانت امك ابا لمدح ولندا البعيد لم يذكر سببه وذكر غيره اى احواف كذلك فى الصحاح ان لندا القريب البعيد وليس كذلك قال ابا جيل نعان يا شيبه نسب الصبا لخالص الى نسبهها وقد بدل ههنا ههنا قال فاصاح بر جوان يكون جها ويقول من فرج ههنا لحبل يسكون اللام حرف جواب مثل نعم فيكون مصدقا للحجر اعلا ما المستحجب ووعك الطالب منفع بعد نحو فم زيد نحو افام زيد ونحو اضرب يدا وهذا لما فى الخبر بالمشب والطلب غير التوى

وقبل لا يجيء بعد الاستفهام عن الاخفش بعد الخبر الحسن من نعم ونعم بعد الاستفهام امر
منها ومنه من الخبر وهو قول الرخشي وابن مالك جماعه وقال برحق اكثر ما يكون بعد اذن
فيها مسائل المسئل الاول في نوعها فالجواب هو حرف قبل اسم الاصل في اذن كرمك اذا
جئت كرمك ثم حذف الجملة عوض الثبوت عنها واضرب ان وعلى الاول في الصيغة انها بسيطة لا مركبة
من اذن وعلى البنية انها الناصبة لان ضمير هذا المسئل الثاني في معناها فالجواب
معنا الجواب الجاء وقال الشكوك في كل موضع وقال الفارسي في الاكثر وقد تضمن الجواب بليل انه يقال
فقولنا اذن اظنك صادقا اذا اجازنا هذا انتهى الاكثر ان يكون جوابا لان اول ظاهره ان لو مفيد
فالاول كقولنا لن نعالجك بعد الغيرة بمثلها وامكنى منها اذا لامها واول الجاهلي لو كنت من مازن
ابن بنو الليث في مثل شيئا اذن لغام بصير معشر عند الحفظ ان قوله لا ما فوله اذن لغام
من له شيع وبدا الجواب جواب الثاني بخوان يقال اظنك فقول اذن كرمك اي ان ناسبه اذن كرمك وقال
تعاما اتخذ الله من ولد ما كان معه الا اذن ذهب كل البه ما خلق وعلى بعضهم على بعض قال الفارسي
جاءت بعدها اللام فيها الوصف ان لم يكن ظاهرة المسئل الثاني في لفظها عند الوصف
والصحيح ان يوزن ما بدا لالفاشيه لعلها بنون منصوبة وقبل يوصف عليها بالنون لانها تكون في
عن المازني والمبرد وينبغي على الخلاف في الوصف عليها خلاف في كتابها فالجواب هو بكسونها بالالف كذا
في المصاحف المازني في المجر بالنون وعلى الفراء ان عملت كسب بالالف والاكسب بالنون للمفرد في
اذا ونبع من مرق المسئل الثاني في لفظها وهو المضارع بشرط صحتها واستغناء الواضحة
وانفصالها بالالف واللام في النافه يقال اظنك فقول اذن كرمك ولو قلت انا اذا قلت كرمك بال
لفظ المصدر وما قبله لا يركن فيه شرط ان في اذا اهلك واظهر فقول على حد خبر ان في لا فله
على ذلك ثم استأنف بعده ولو قلت اظن يا عبد الله قلت كرمك بالرفع للفصل بغير ما ذكرنا واجاز ان
الفصل بالظرف وان بابشاد الفصل بالنون والبدعاء والكسب وهشام الفصل بمجول الفصل والاصح
ح عند الكسب الضمير هشام الرفع ولو قبل لك احببت فقلت اذن اظنك صادقا فقلت محال
فالجماع من الخبرين اذ وضعت بعد الواو والفاء اجاز في الوجه ان لا يثبت خلافه الا قبلها
فاذا لا يثبتون التاسيف راوي شاذ بالنصب والتجويد اذ اقبل ان يركب واذا في اليك
فان قلت العطف على الجواب جرم في بطل على اذن لوضعها حشا وعلى الجملين جميعا كما في الرفع والنصب
العاو قبل بغير النصب ما بعد مستأ لان المعطوف على الاول او لمثل ذلك زيد بقوم واذا

عطف
البدن

وقد عطف على الجواب جرم في بطل على اذن لوضعها حشا وعلى الجملين جميعا كما في الرفع والنصب
العاو قبل بغير النصب ما بعد مستأ لان المعطوف على الاول او لمثل ذلك زيد بقوم واذا

وقد عطف على الجواب جرم في بطل على اذن لوضعها حشا وعلى الجملين جميعا كما في الرفع والنصب
العاو قبل بغير النصب ما بعد مستأ لان المعطوف على الاول او لمثل ذلك زيد بقوم واذا

البهت عطف على الضمير وقت اوعلى الاستهزاء فلذلك ان لم يكن في الامثلة من الجمل الا انما هي من الجمل
 احدها ان يكون شرطه بخوانه وان يعظم وان يعود وان ينفذ بله النافذ فظن من لا يفهم
 لانها الا الاستثناء نحو لا تنصرف ضد ضرة الله لا تنصرف بل ينفذ كما ولا تنصرف في وجهي اكن من الخاسر
 والاضرف عن كيد من اصاب اليقين ولقد بلغ من جفر من ينفذ الفضل سئل في ان لا تنقلوا فقال
 الاستثناء مفصل هو لم يقطع الثاني ان يكون نافية وقد دخل على الجملة الاستثناء بخوان الكافرون
 في غرض ان ما فيها منهم الا اللاتي ولدنهم ومن ذلك وان من اهل الكتاب الا يؤمن به اي وما احد من اهل
 الكتاب الا يؤمن به فخذوا المبدأ وبعثت صفته ومثلا وانكم الاواربها وعلى الجملة الضمير بخوان
 اردنا الا الحسن ان يدعون من دوننا الا انما وظنوا ان لشم الامثلة ان يقولوا لا كذبوا فويل بعضهم
 لا ابي ان النافذة الا بعد هذا الاكد الا بان اولها المشددة التي معناها كذا في بعض السبعين في كل
 لما عليها حافظ بنشد بالميم اي ما كل نفس الا عليها حافظ مردود بقوله ان عندكم من ساطع هذا
 قل ان ادري ان يربيع بعيدا فوعده ان ادري على فنته لكم خرج جماعة على ان النافذة قوله ان كذا
 فاعلم ان كان للرجل ادري على هذا فلو كانت فلو لم يكن ما ان مكناكم فندى الذي في
 من يوقل نائمه ويوقل الاول كمنهم في الارض ما لم يكن لكم مكانة فاعلم ان لا يكون في بعض
 من هذا المازاد واعلم ان الشرطية ما قبلها الف الاولى فاعلم ان لا يكون في بعض
 من ذلك فذكر ان نفس الذكر في مثل هذه ان التعبد وان لم تنفع مثل اسئل بقبكم الرأى والبر
 من اجل انما قبل ذلك بعد ان عظم الشكر والتمس المحر ومثل ظاهر الشرط ومعاذهم واستبعا
 لنفع الشكر فيهم كقولك عطا الظالمين ان سمعوا منك ثم يدب ذلك الاستبعا لا الشرط وقد اجتمعت
 والنافذة في قوله ولئن زالتا ان اسكنهما من احد من عبدي الاول شرطية والثانية فبها القسم
 اذنت باللام الداخلة على الاولى وجواب الشرط وحذوف وجوبها وادخلت على الجملة الاسمية انما
 سبيها والفراء واجاز الكس والمجرع انما عمل اليه في سبيها جيلت الذي يدعون من دون استبعاد المشا
 بنون جعفر كسولا لئلا الساكنين ونصبه وامشاكم وسمع من اهل العالم ان احد من احد الاما
 وان ذلك فاضل في ذلك وما يخرج على الامال الذي هو لغة الاكثر في بعض النظم واصل ان انما فخذ
 هم فانا اعطيا وادعيت في نون واحد الفيا في الوصل وسمع في انما على الاعمال وقول بعضهم بغير
 الميم في النون ثم اسقط على العتابة الخفيف بالفتح ثم سكنت النون فادعيت في نون واحد في النون
 انما وهذا القول هذا فانما في الكسر لان هذا النون الساكنة في نون فخذ الشبح فبفتح الادعا

[illegible]

الحاف و...
كثرة...
الحواف...
رواية...
خليفة...
وان...
رواية...

الحاف و...
كثرة...
الحواف...
رواية...
خليفة...
وان...
رواية...

الحاف و...
كثرة...
الحواف...
رواية...
خليفة...
وان...
رواية...

كانت صلبة...
نافذة...
لجزم...
محو...
وانتم...
وعنه...
ليس...
الى...
ودعم...
ان...
ما...
والصواب...
بدليل...
الزائد...
قال...
في...
في...
وقال...
وكذلك...
مع...
الفصل...
كان...
كان...
الفعل...
ليس...

الحاف و...
كثرة...
الحواف...
رواية...
خليفة...
وان...
رواية...

Handwritten text at the top of the page, likely a header or introductory section, written in a cursive script.

Main body of handwritten text, consisting of several columns of dense script, likely a philosophical or theological treatise.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a conclusion or a separate section, continuing the script from the main body.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

حرف اولف

غفره
 رحمة الله
 خاتمة إلى تسود
 أيضا الرضا و هو كذا
 والفتح في زنة الصلوة
 نورته في زنة الصلوة
 وخرج بقوله
 ربي تحببني
 سبحة

وہذا ہے فیض نظر
ابا بقہ ویشد بہ دما عاف

نہایت عظمیٰ کی کھنڈہ کہو، اور اس وقت

والله اعلم بالصواب

فقدت فاعطى

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فان كان المدينون
مدينين على المدينين
فان كان المدينون
مدينين على المدينين

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة الفاتحة

مختار من كتاب

وہی ہے جو خدا کا نام ہے۔

وہ ہر شخص کو اپنے قول ان فرعون سمیٹ
عہ اکھا۔ ارنسی خاجہ غولہ سبون
لقعر و اللہ ان لہ الشاف

مقامہ

کدنگ و آتشی خردای
ان قوم مرا کون و صمیمین خردا

الف انہ کو نہ دے میں عرض کیا کہ اگر
 لغو مفتی لکھاں انہاں کو نہ دے
 جزا کی نہ دے انہاں کو نہ دے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

وَأَمَّا لِحُجْنِ اعْتِقَادِنا خِلالَ الْجِوَابِ سَوْرَةَ الْعَنْكَبُوتِ إِذَا الْجَوَابُ فِيهَا قَالَوْا أَنَا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ثُمَّ التَّجَلَّى
يُحْيِي لِأَنَّ الْعَمَلُ لَا يَكُونُ بِهَذَا التَّبَرُّكِ وَالصَّوْلَانِ الْمُسْتَأْذِنِ عِبَادَةِ الرَّخْشَةِ وَأَمَّا مَا نَفَعَهُ عَنِ الشَّيْءِ فَتَعْنُ

من وجوب أحد أن المفيد للتعليل في مثال النعام لا العلم للمعدن إلا أن الثقلان أن في المثال مفيد والنج
في الزائد من ذلك وأربعة من هذا الشرط كان المكسوف واليه الكون ووجوبه عند

امور فسادنا و الفخوة المكسوة على المحل الواحد والاصل الثواب ففقر بالوجهين في قوله ان فضل الجنة
ولا يحرم منكم شئ مما من صدوكم انتم عنكم الذكر صفي ان كنتم في ما مس من وفد مضى اليه و بالوجهين

انقضت اذ انقضى حركتنا الشايعي الماهل كثير لقوله باخر اشرا ما انت في نفر فان قومي ناكل الضبع
الثالث عطفها على ان المكسوف في قوله ما انت في نفر من خلا فانه كما ما ناكل وما ناكل الروائد كسر

ان الأولى ومنع الثانية فلو كانت المفتوحة مصدرة لم عطف المفرد على الجلة ونعسف ابن الجاني في تحريم ذلك
لما كان بمنزلة ذلك ان جئنا اكرمك اكرمك لاننا نلنا الياء فصار اكرمك على الفعل اعلم ان الأولى

وَكُنَّا نَقُولُ اِنْ جِئْتَنِي وَاحْسَنْتَ اِلَى الْكَوْمِكَ ثُمَّ تَقُولُ اِنْ جِئْتُكَ لَأَخْشَاكِ اِلَى الْكَوْمِكَ فَجَعَلَ الْجَوَابُ اَنَّكَ

وَمَا أَصْنَا فِي الْقُرْآنِ مِثْلَ مَا نَعْنِي بِالشَّيْءِ الْمَكْتُوبِ أَفَمَا لَمْ يَعْصِمْ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضِ مَا أُوتُوا
وَبِذَلِكَ نَعْنِي الْمَعْنَى وَلَا تَوْنُوا بِأَنْ يَكُونَ لَكُمْ مِثْلُ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْكِتَابِ إِلَّا مَنْ نَجَّ دِينَكُمْ وَجَمَلَةُ الْقَوْلِ اعْتَرَا

وَأَمَّا كَرَانُ نُومِنُو فَوَطِمْ أَنْصَبْ إِذَا نَفَيْتَ خَرْنَا وَالصَّوْثُ أَهْلُ ذَلِكَ كُلِّهِ مَصْدَرٌ وَفِيهَا لَامُ الْعِلَّةِ مَعْدَنَةٌ

الرابع ان نؤمن بما في كتابهم من فضلو وقوله لم يفرقنا الاضامتنا فجلنا الذي استعملوا
الصوابا ما صدقوا الفصل كرامته ان تضلوا وخافوا ان تشتموا وهو قول البصير ونبل هو على اقله

ان لا بعدا وقبره ان المسكون المشرك على وجهين احدهما ان تكون حرف فوكبد نصب الاسم وتخرج
فوقه مثل وفد نصبهما في قوله اذا اسود وجه الليل فليأت ولكن خطأ اخفا ان حراسنا اسكروا في الحديث

فَصَرَفْتُهُمْ سَبْعِينَ خَرِيفًا وَخَرَجَ الْبَيْتُ عَلَى الْحَالِ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَفِي ذَلِكَ خَرِيفٍ سَمَّاهُمُ اسْمًا وَاحِدًا عَلَى أَنْ يَقْصُرَ
فَصَرَفْتُ الْبَيْتَ وَفَرَّهَا وَسَبْعِينَ ظُرْفًا إِنْ بَلَغَ وَفَرَّهَا لَكُمْ فِي سَبْعِينَ عَامًا وَفَرَّهَا عِدَّةً

السبيل ان يكون اسمي حاضر في شان محذوف كقوله ان من اشد الناس عذابا هو الصبي المصروع الاصل
الذي كان في البيت من قبله

بجاءه من الغلظ والشد لا يعلى فيه ما قبله وخرج الكسبا المحمدا على يافته من اسم

[illegible][illegible]

[illegible]

الباب الأول

الباب الأول
 في بيان ما يجب من العلم والادب
 في كل فن من الفنون
 والادب هو العلم بالآداب
 والآداب هي العادات
 التي يجب على كل إنسان
 أن يتعلمها ويتقنها
 لتكون له من الآداب
 ما يليق به من حيث
 العلم والادب
 والعلوم هي ما يجب
 على كل إنسان أن يتعلمه
 لتكون له من العلوم
 ما يليق به من حيث
 العلم والادب
 والآداب هي العادات
 التي يجب على كل إنسان
 أن يتعلمها ويتقنها
 لتكون له من الآداب
 ما يليق به من حيث
 العلم والادب

[illegible][illegible]

المسيكين انهم اذا قالوا له انت جبركنا وعلينا جبر او هذا معكم كلام سبب وفاقا فليس كما هم يقولون

الاصول لا تفعل قلت انما وقع الحذف بعد لا ولم يقع بعد العاطف بحرف الجواب فتختلف الجمل بعد كثر وتقوم
في اللفظ مع تلك الجمل فكان الجملة هناك مذكورة لوجوب ما يقع عنها الواحدا التي تحذف عن عطفها فاعلم في
ان كنتم شهداء بحق كون ام متصلة على ان الخطاب لله وهو وحده معادها اي تدعون على الانبياء اليه وتؤمن
شهداء وجوز ذلك الواحدا اي وقد بلغكم ما تنسبوا اليه يعقوب بن ابي بصير بندينه اليه وتؤمن ان كنتم شهداء انتم
ان يكون منقطع وفي ثلثة انواع مستقبها بالحرف المحض وتنزيل الكتاب لا رب فيمن رب العالمين ام يقولون فتر
ومستقبها بغير الاستعانة بحرفهم ان جعلهم شئون في ام لم ابد يطشون بها اذ لمرة في لك لانكار في منبر له
والمتصلة لا يقع بعد مستقبها بالاستعانة بغير لمره نحو هل تسوا الظلمات النور هل تسوا الظلمات النور
ومع عدم المتعطف الذي لا يوافقها الا ضربا ثاراة تكون له مجرد وثاراة تنضم مع ذلك استعانة بالانكسار والاد
استعانة بالاطلما في الاول هل تسوا الظلمات النور هل تسوا الظلمات النور هل تسوا الظلمات النور
يدخل الاستعانة على الاستعانة واما الثانية فلان المعنى على اختيارها عنهم باعثة الشركاء قال القراء يقولون هل
فلنا حرم ان تجعل الظاهر يردون بل انت من الثاني ام له البنا ولكم البنون تقبل اللبنا ولكم البنون
اذ لو قد دللنا لاضر المحض في الحال من لثالث قولهم هذا لا بل ام شاء ان تغدبل هي شاء وزعم ابو عبيد الله ان
الاستعانة بالجر فقال في قول الاخطا كذبك عنتك ام زابت بواسط على الظلام من الزبا جيبا لان
هل لب وفضل ابن السجعي عن جميع البصريين انها ابد ما يغدبل والمره جعبا وان الكوفيين يخالفون في ذلك
والذي يظهر في قولهم ان المعنى في نحو ام جعلوا الله شركاء للبس على الاستعانة ولا يردون البصريين وعوا انوك في نحو
ام هل تسوا الظلمات النور ونحو ما اذ كنتم تعلمون ام من هذا الذي هو جندكم وقوله ان جزوا عاير سوء
يفعلهم ام كيف تجزوني في السكون الحسن ام كيف تنفع ما تعطي العلوق به ريمان ان في اذ ما ضيق
العلوق في العين المائلة الناقرة التي علوقها بولدها وذلك ان في نجر نجر حتى جلد تبنا ويجعل بين يدي الله
فندبر عليه في سكن البقرة وتفرغ عن حوى هذا البيت يشد من بعد الجبل ولا يفعله لان قلبه على ضد
وقد انشد الكسائي في مجلس الرشيد بجز الاصحى رفع ريمان فرد عليه لاصحى قال ان في انصب الى الكسائي
اسكت انت وهذا يجوز الوضع وانصب بجزك وجهرن الرض على ابدال من ملو انصب بجزك وجهرن الرض
وضواي الشكر لكان الاصحى وقال ان رماها للبويا انها هو عطيتها اياه لا عطيتها لها فاذ رضع لم يوقها
عطيتها في البيت في رضعه خلا يعطى من مفعولها وتقديرا لجزا من الرض اقلها وانما الجزا لاجل المعنى
النصب الرض فيحتاج الى تفكيكه في المبدأ مثله يمان ان في والفة في فعلهم لعلهم لا يلبس القليلة
يجعل ليلتها في يعتم بالجو والنبات لانه وانكر بعضهم ذلك زعم من متعلقه بكلمة البذل محذرة

والاصول لا تفعل قلت انما وقع الحذف بعد لا ولم يقع بعد العاطف بحرف الجواب فتختلف الجمل بعد كثر وتقوم
في اللفظ مع تلك الجمل فكان الجملة هناك مذكورة لوجوب ما يقع عنها الواحدا التي تحذف عن عطفها فاعلم في
ان كنتم شهداء بحق كون ام متصلة على ان الخطاب لله وهو وحده معادها اي تدعون على الانبياء اليه وتؤمن
شهداء وجوز ذلك الواحدا اي وقد بلغكم ما تنسبوا اليه يعقوب بن ابي بصير بندينه اليه وتؤمن ان كنتم شهداء انتم
ان يكون منقطع وفي ثلثة انواع مستقبها بالحرف المحض وتنزيل الكتاب لا رب فيمن رب العالمين ام يقولون فتر
ومستقبها بغير الاستعانة بحرفهم ان جعلهم شئون في ام لم ابد يطشون بها اذ لمرة في لك لانكار في منبر له
والمتصلة لا يقع بعد مستقبها بالاستعانة بغير لمره نحو هل تسوا الظلمات النور هل تسوا الظلمات النور
ومع عدم المتعطف الذي لا يوافقها الا ضربا ثاراة تكون له مجرد وثاراة تنضم مع ذلك استعانة بالانكسار والاد
استعانة بالاطلما في الاول هل تسوا الظلمات النور هل تسوا الظلمات النور هل تسوا الظلمات النور
يدخل الاستعانة على الاستعانة واما الثانية فلان المعنى على اختيارها عنهم باعثة الشركاء قال القراء يقولون هل
فلنا حرم ان تجعل الظاهر يردون بل انت من الثاني ام له البنا ولكم البنون تقبل اللبنا ولكم البنون
اذ لو قد دللنا لاضر المحض في الحال من لثالث قولهم هذا لا بل ام شاء ان تغدبل هي شاء وزعم ابو عبيد الله ان
الاستعانة بالجر فقال في قول الاخطا كذبك عنتك ام زابت بواسط على الظلام من الزبا جيبا لان
هل لب وفضل ابن السجعي عن جميع البصريين انها ابد ما يغدبل والمره جعبا وان الكوفيين يخالفون في ذلك
والذي يظهر في قولهم ان المعنى في نحو ام جعلوا الله شركاء للبس على الاستعانة ولا يردون البصريين وعوا انوك في نحو
ام هل تسوا الظلمات النور ونحو ما اذ كنتم تعلمون ام من هذا الذي هو جندكم وقوله ان جزوا عاير سوء
يفعلهم ام كيف تجزوني في السكون الحسن ام كيف تنفع ما تعطي العلوق به ريمان ان في اذ ما ضيق
العلوق في العين المائلة الناقرة التي علوقها بولدها وذلك ان في نجر نجر حتى جلد تبنا ويجعل بين يدي الله
فندبر عليه في سكن البقرة وتفرغ عن حوى هذا البيت يشد من بعد الجبل ولا يفعله لان قلبه على ضد
وقد انشد الكسائي في مجلس الرشيد بجز الاصحى رفع ريمان فرد عليه لاصحى قال ان في انصب الى الكسائي
اسكت انت وهذا يجوز الوضع وانصب بجزك وجهرن الرض على ابدال من ملو انصب بجزك وجهرن الرض
وضواي الشكر لكان الاصحى وقال ان رماها للبويا انها هو عطيتها اياه لا عطيتها لها فاذ رضع لم يوقها
عطيتها في البيت في رضعه خلا يعطى من مفعولها وتقديرا لجزا من الرض اقلها وانما الجزا لاجل المعنى
النصب الرض فيحتاج الى تفكيكه في المبدأ مثله يمان ان في والفة في فعلهم لعلهم لا يلبس القليلة
يجعل ليلتها في يعتم بالجو والنبات لانه وانكر بعضهم ذلك زعم من متعلقه بكلمة البذل محذرة

الاصول لا تفعل قلت انما وقع الحذف بعد لا ولم يقع بعد العاطف بحرف الجواب فتختلف الجمل بعد كثر وتقوم
في اللفظ مع تلك الجمل فكان الجملة هناك مذكورة لوجوب ما يقع عنها الواحدا التي تحذف عن عطفها فاعلم في
ان كنتم شهداء بحق كون ام متصلة على ان الخطاب لله وهو وحده معادها اي تدعون على الانبياء اليه وتؤمن
شهداء وجوز ذلك الواحدا اي وقد بلغكم ما تنسبوا اليه يعقوب بن ابي بصير بندينه اليه وتؤمن ان كنتم شهداء انتم
ان يكون منقطع وفي ثلثة انواع مستقبها بالحرف المحض وتنزيل الكتاب لا رب فيمن رب العالمين ام يقولون فتر
ومستقبها بغير الاستعانة بحرفهم ان جعلهم شئون في ام لم ابد يطشون بها اذ لمرة في لك لانكار في منبر له
والمتصلة لا يقع بعد مستقبها بالاستعانة بغير لمره نحو هل تسوا الظلمات النور هل تسوا الظلمات النور
ومع عدم المتعطف الذي لا يوافقها الا ضربا ثاراة تكون له مجرد وثاراة تنضم مع ذلك استعانة بالانكسار والاد
استعانة بالاطلما في الاول هل تسوا الظلمات النور هل تسوا الظلمات النور هل تسوا الظلمات النور
يدخل الاستعانة على الاستعانة واما الثانية فلان المعنى على اختيارها عنهم باعثة الشركاء قال القراء يقولون هل
فلنا حرم ان تجعل الظاهر يردون بل انت من الثاني ام له البنا ولكم البنون تقبل اللبنا ولكم البنون
اذ لو قد دللنا لاضر المحض في الحال من لثالث قولهم هذا لا بل ام شاء ان تغدبل هي شاء وزعم ابو عبيد الله ان
الاستعانة بالجر فقال في قول الاخطا كذبك عنتك ام زابت بواسط على الظلام من الزبا جيبا لان
هل لب وفضل ابن السجعي عن جميع البصريين انها ابد ما يغدبل والمره جعبا وان الكوفيين يخالفون في ذلك
والذي يظهر في قولهم ان المعنى في نحو ام جعلوا الله شركاء للبس على الاستعانة ولا يردون البصريين وعوا انوك في نحو
ام هل تسوا الظلمات النور ونحو ما اذ كنتم تعلمون ام من هذا الذي هو جندكم وقوله ان جزوا عاير سوء
يفعلهم ام كيف تجزوني في السكون الحسن ام كيف تنفع ما تعطي العلوق به ريمان ان في اذ ما ضيق
العلوق في العين المائلة الناقرة التي علوقها بولدها وذلك ان في نجر نجر حتى جلد تبنا ويجعل بين يدي الله
فندبر عليه في سكن البقرة وتفرغ عن حوى هذا البيت يشد من بعد الجبل ولا يفعله لان قلبه على ضد
وقد انشد الكسائي في مجلس الرشيد بجز الاصحى رفع ريمان فرد عليه لاصحى قال ان في انصب الى الكسائي
اسكت انت وهذا يجوز الوضع وانصب بجزك وجهرن الرض على ابدال من ملو انصب بجزك وجهرن الرض
وضواي الشكر لكان الاصحى وقال ان رماها للبويا انها هو عطيتها اياه لا عطيتها لها فاذ رضع لم يوقها
عطيتها في البيت في رضعه خلا يعطى من مفعولها وتقديرا لجزا من الرض اقلها وانما الجزا لاجل المعنى
النصب الرض فيحتاج الى تفكيكه في المبدأ مثله يمان ان في والفة في فعلهم لعلهم لا يلبس القليلة
يجعل ليلتها في يعتم بالجو والنبات لانه وانكر بعضهم ذلك زعم من متعلقه بكلمة البذل محذرة

البَابُ الْأَوَّلُ

ونظير هذا الحكاية ان تغلبا كان ياتي ارباشي ليمسح الشعر فقال للربيش يوما كيف ترى باذا من قوله
ما نعيم الحرب القوا مني بازلاء غاب عن حديثي من ليكل هذا ولدتني ابي فقال القلب المثل في قوله انما القليل
له مثل هذه المنفعة والحراف في البيت ما وقع على الاستيناء والمخفص على الانباء بالتصديق على الحال لا يدل
الم المنفعة على مفعول هذا وقد ورد البتة في انما الابل ام شاة وخرق ابن مالك في بعض كتب اجماع الفخوس فيقال لا حاجة
لالتفكير في هذا وزعم انها تعطف المغفرات كبل قد هبها بيل دون الهرة واستدل بقول بعضهم ان هتلا لابل ام شاة
بالضيق صح في بئر فالاولان بقدر لسانا صاب ام راي شاة تنكب حجر فندرام محملة للانصاف والاقطاع من
ذلك قوله نعم قل اتخذتم عند الله عهدا قلن يخطئ الله نعمد ام تقولون على الله ما لا تعلمون قال ارنحش يجوز
في ان تكون معانة بمعنى لا امر كان على سبيل التقريب لمصطلا علم يكون احدهما ويجوز ان يكون منقطعته من
ذلك قول المتنبي احاد ام سداس في احاد ليلينا الملوحة بالساد فان قدتها في متصلة فالمنع انما انما البتة
فكنا واحدهم ام سدا جمعت في واحد فطلب اليقين وهذا من تجاهل العساف كقول ابا نجر الخاوية ام لك مورا
كانك لم تخرج على غير طريق وعلى هذا فيكون قد حذت الهرة قبل احاد ويكون تقديم الخبر وهو احاد على المبتدأ وهو ليلينا
تقدما واجبا لكونه منصوبا لامتهما مع سدا اذ شرط الهرة المعانة لا ان يلبها احدا من باب المطلب يبين احدا
وبلى ام المعال الاخر فيهم السامع اول الامر الشيء المطلوب يتبينه تقولا ذا استغفرت عن يعين المبتدأ ازيد
قائم ام عمرو وان شئت ازيد ام عمرو قائم واذا استغفرت عن يعين الخبر قائم زيدا قاعدا ان شئت قائم ام قاعدا
وان قدرتها منقطعته فالمنع ان الخبر عن ليلينا بانها البتة واحدهم نظر في طولها فشكل فجزم بانها سدا في البتة
او شكل هل هي سدا في البتة ام لا فاضرب واستفهم وعلى هذا فلا هرة مفردة ويكون تقديم احاد على الوجوب
اذ الكلام خبر ظاهر الوجه من الاضمار لاسلامته من الاحتياج الى تقديمه فيشكك فيكون سدا لغيره في وجب لفظه
كل ان عند الجمهور في انما الابل ام شاة ومن الاعراض بجيلة ام هي سداس من الخبر وهو احاد والمبتدأ وهو ليلينا
ومن الاخبار عن المبتدأ الواحدة بانها البتة فان ذلك معلوم لا فائدة فيه وذلك ان تعاضل الاول بانه يلزم في المقادير
حدة مرة الاستغفار وهو قبله بخلاف حذف المبتدأ واعلم ان هذا البيت شغل على الحناك استلحا احاد وسدا
بمعنى واحدة وستة وانما هما بمعنى واحد واحد وستة وستة واستلحا سداس اكثرهم باباه وبعض العدول
بما دون الحنة وبصغير البتة على ليلينا وانما اصغر هذا العربي على ليلينا بزيادة اية على غير قياس محتمل لها مبنية
على البتة في نحو قول الشاعر في كل ما يوم وكل ليلة وفما قد يستشكل فيه انه قد جمع بين متسافين اسطالة
البتة وبصغيرها وبعضهم يثبت محج الصغير للتعظيم كقوله دويجته تصفر منها الا نامل الثالث ان يقع
زائدة ذكر ابو زيد قال في قوله نعم ام لا تبصرون ام انا خبر ان التقدا افا تبصرون انا خبر من زيادة طاهر في

سلعة

[illegible]

الْبَابُ الْأَوَّلُ

الباب الاول

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely explaining the grammatical rules of the main text.

حرف الالف

اخبرنا الطلاق لثام ثلث ان نضبط طلق ثلاثا لان معنا ان طلق ثلاثا وانما بقية ما جملته معترضه فكيف ذلك
الى الجهد فادرس الى جوفه فها الى الكسائي انه لم يخصص اقول ان الطلاق كلام من الرفع والخصم لوقوع
الثلث لوقوع الواحد اما الرفع ثلاث في الطلاق ما جاز الجنس كما تقول هذا الرجل اى هو الرجل عندنا ولما
الذكرى مثلنا في غيره عن الرسول اى هذا الطلاق المذكور غير ثلث لا يكون الجنس حقيقة لثلاثه لان اجبا
العام بالخاص كما في الجواب السابق لان ذلك لا يخل في كل جنس انسان ولا كل طلاق غير ثلث في الرفع عندنا
وعلى الجنس يرفع واحد كما قال الكسائي اما النصب فلا يخل ان يكون على المفعول المطلق وح يقصد وقوع
اذا الرفع فانظروا الى ثلاثا ثم اعرض عنها بما يقول والطلاق غير ثلث لان يكون خالا من الضمير المستتر في غير ثلث لا يكون
وقوع الثلث لان المفعول المطلق غير ثلث اذا كان ثلاثا فاما يقع ثلثا وهذا ما يقتضيه معنى هذا اللفظ وما الدلالة
الشاعرة لغيره في تلك لقوله بعد فبنيها ان كنت غير رفيقه وما لا يرى بعد انك مقدم مسكلة لاجا
الكومون وبعض البصريين وكثير من النحاة ينابذون الضمير لثالثا لانه من جواعلى ان يكون الجنه هي لما ورد
بوجه حسن الوجه ومن هذا الظاهر ان الرفع لغيره الظاهر بالجنس الماتوع بعدن وهو الماتوقى لانه ومنه الامثلة
ابن مالك الجوزي غير اصله وقال الرخشي في وعلم آدم الاسماء ان الاصل اما الستمبا وقال ابو شامة في قوله
بليس في الظلم لولا ان الاصل في نظمي جواز ثمانية اثنى عشر عن الظاهر عن الضمير الحاضر والمعرف من كلامهم انما هو الضمير
فضمير الغائب مسكلة من غير ان يكون لان الاستتمبا وذلك حكاية قطرب فيك بمعنى هل ذلك وهو من البداهة
ثقبلا كما في الالف عند سيبولكن ذلك سهل لا نعمل وسيلة الى الالف لانه هو اخف الحروف اما بالفتح و

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the grammatical discussion.

حرف التاء

التي هي على وجه واحد ان تكون ضمير متصلا بمنزلة الا وتكرر قبل الضمير كقوله اما والذي ابكى اخلك و
الذي امان واحبه والذي امره الا وقد تبدل من قبلها ما وعنها قبل الضمير كقوله امان مع ثبوت الالف خذها
او حذ الالف مع تركها لا يزال في ذلك وقت ان بعد هذا كسر كما تكسر بعد الالف الاستتمبا لانه الثاني ان تكون بمعنى
حقا واحقا على خلاف ذلك شيئا وهذا نفع بعد هذا ان كما يقع بعد هذا وهي حرف عند ابن حروف و
جعلها معان ومعولها ما كلاما تركب من حرف واسم كما قال الفارسي في يازيد وقال بعضهم اسم بمعنى حقا و
فالخوف من كسها الظرف للاستتمبا واسم بمعنى شئ وذلك الشئ خوف الخوف احقا وهذا هو الصواب موضع
النصب على الظرف كما انصب على ذلك في قوله احقا ان جبرتنا استقلوا وهو قول سيبولكن هو الصحيح
انما نحن اليه نعلم بان هاهنا فادخل عليها في وان وصلها بمبتدأ والظرف غير فقال المبرح حقا مصلح بحق مدونا
وان وصلها فاعل وزاد الما لى لا ما معنى ثالثا وهو ان يكون حرف عرض بمنزلة لولا فخصنا بالفعل نحو اما نقول
انما نعتقد بدخ في ذلك ان الظرف للاستتمبا التقرى ثلثا في الم والاوان ما نافية وقد جرد هذا الحرف

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the grammatical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the grammatical discussion.

حرف ا ث ل ف

[illegible]

ان لفعل قبل والثالث جملته شرط نحو فاما ان كان من المعربين فرفع الایات الرابع اسم منصوب لفظا او مجازا
بجواب نحو فاما انکم فلا تفتروا لایات الخامس اسم كذلك مفعول محذوف وبفسر ما بعد الفاء نحو ما زيدنا من
وقرأ بعضنا ما ثامود فهدىناهم بالثانية ويجوز تقدير العامل بعد الفاء قبل ما دخلت عليه لان ما ناسبه عن الفعل
فكأنها فعل والفعل كجمله الفعل وانما يجوز ان كان بفعل ففي كل منهما فاصل في التقدير فاما بالخلق الله مثله ففي الخبر
ضمير كنه ضمير لسان والتحدوا واذ قبل ان ليس حرفا الاشكال فكذا اذ قبل فعل يشبه الحرف لهذا العهد ما بنوهم اذ
ليس الطبع السك بالرفع والتأخر طرف مفعولا لما فيها من معنى لفعل الذي نابت عنه والمفعول المحذوف نحو ما
اليوم فان ذهاب ما في الدار فان زيدا لما لم يكن العامل ما بعد ان لان خبر ان لا يتقدم عليها وكذلك معمول
هذا قول سيبويه والمآزى والمجوز والغافل المبرور وابن درسيه والفاء جعلوا العامل نفس الحرف فوسع لضمه فحذف
بقية حركات فان قلت اما اليوم فانا جالس خضل كون العامل تاوكونه الحرف بعد المنع فان قلت لما زيدنا فان
ضار لم يحزن يكون العامل واحدا منها وامنع المسئلة عند الجمهور لان ما لا ينصب المفعول ومع خبر ان لا يتقدم عليها
واجازها المبرور ومن وافقه على تقدير افعال الحرف قبيلها الاول انه يقع العبد فذو عبيد بالنصب وانما قرئنا
فانا افضلها وضمه عند دليل على امواحدة انه لا يلزم ان يفيد منها يمكن من شيء بل يجوز ان يفيد خبره وما يليها المحذوف
اذ التقدير ههنا ما ذكرنا وعلى ذلك يخرج قولهم اما العلم فالمراد ما علم افعاله فاحسن مما قبل انه مفعول مطلق
مفعولا بعد الفاء ومفعولا لاجل ان كان معروفا او حال ان كان منكرا والثاني ان ما ليس العامل اذ لا يعمل الحرف
في المفعول والثالث انه يجوز اما زيدنا فان اكرم على تقدير العمل للحد التيسير الثاني انه ليس اقسام اما ان
في قوله نعم اما انكم تعملون ولا اله في قول الشاعر يا بن شيبه انا انت ذا نصير فان قومي لم ناكلهم لنضع بل
فيها كلياتنا فان في الآية هي الملقطعة وما الاستمها وادعت الميم في الميم للمثائل والني في البيت هي ان المصدرة
وما الزيد والاصل لان كنت فحذف الحار وكان للاختصاص فان فصل الضمير بعد ما تبصل وجى باعوان كان
وادعت النون في الميم للتقارب ما المكسوة المشككة تندفع ههنا وقد تبدل ميمها الاولى ياء وهي مكسرة
عند سيبويه من ان وما وقد حذف ما كقولهم سقفة الزا عید من صيف وان من خريف فلن بعد ما اي اما من
صفت اما من خريف قال المبرور ولا يصح ان في هذا البيت شرطية والفاء فاما الجواب المعطوف سقفة من خريف
فلن بعد الروي ليس شي لان المراد وصف هذا الوعد الذي على كل حال مع الشرط لا يلزم ذلك قال ابو عبيد ان
البيت زائدة واما ما عطفه عند اكثرهم اعني اما الثانية في نحو قولك جاتني اما زيد واما عمر ووزعم وبنو
وابن كيسان انها غير عاطفة كالاولى وافهم ابن مالك ثلاثتها غالب الاول والعاطفة من غير الغالب قوله
امنا شئت فقامتها ايما الى جنبه ايما الى ثار وفيه شاهد ثان وهو في الهرة وثالث وهو الابدال ونقل

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional examples related to the main text.

حرف الالف

أوردك المني ومن قال في أو قرضوا من منصوب جوز هذا المعنى فيكون غايته نفى الجناح لا التقييد
وبل لا يفتقر إلى أو والعاشرة التغير نحو ما ذكرنا سلم أو دعي قاله الحبر وغيره الخاديعين الشريطين المحضين
عاش ومات على أن عاش بعد المضي وان ما ومثله لا يندك عطية أو مضي قاله ابن الشجري الثاني عشر
التي بعض نحو قولوا كونا هودا أو ضا ونفله ابن الشجري عن بعض الكوفيين والذي يظهر أنه أراد
معنى التفضيل فإن كل واحد ماض أو التفضيل وتبعها بعض ما تقدم عليها من أجل ولم يرها هذا كونه
ليفيد مجرد معنى التبعيض فليسبب التحقير أو موضوعا لاحد الشئين والاشياء وهو كذا يقول المتقدمون
وقد يخرج إلى معنى التولد وما يقترن له من غيرهما ومن الجباض ذكرنا من محاضره صل التحسين
والأباض ومثله ونحوه من ماضيها أو دينا أو جالس الحزن ابن سبويه ثم ذكرنا أن ويبعدوها ومثلهما
المدكور لذلك من البين أن الالف المعنى لعاشرة وفيه غايه للشك على عظمها وإنما استبعد التغير من ثلث
اشياء السلام بالنوع اذ خصوص ذلك مع تباعد ما بين الوقتين من منع ومستبعد ينبغي لمن قال لها باني
أن يقول للعطف لا نفي مكافئا وان الحذف الفعل الذي قبلها دل على معنى حر لشرط كما قد هذا القائل
أو على بابها ولكن لما عطف على ما فيه معنى الشرط دخل المعطوف في معنى الشرط الألف في الحذف والتخفيف
على حسنها وجازعها ان يكون للنفي فيدل على تحقق ما بعدها وتدخل على الجملتين نحو ألا أنهم هم السفهاء
الأيوم بأنهم ليس صر فاعلمهم ويهل المعرون فيها من استعنا فينبو مكافئا ويهلون معناها وأما
التحقق من جهة كره من المخرجه ولا وهما الاستعنا اذ دخلت على النفي فأدت التحقيق هو كذا ذلك بقا
على أن يصح المثل قال في غرضي لكونها لهذا المنصب التحقيق لا يكاد يقع الجملة بعد لامصد نحو ما
ميراثهم نحو لا ان أولياء الله وأخوها اما من عد ما البين وطلايعه كقولنا الذي لا يعلم الغيب غير موقو
أما والذي يكون فاضحك والذي مات وأحبنا والذي أمر الأمر الثاني التوبيخ والانكار كقولنا لا طعنا
الأمر ثان عادية الأبحسوكم حول الشاير وقوله لا رطلون وث شيبته وأذنت يشيب بعد الهجر
والثالث النفي كقوله لا عمر في استطاع رجوعه قريب ما أثبات يد العفلات ولهذا نصب جواب
متفق مقرر بالفاء والواو لا يمتنعها عن النفي كقوله لا اضطربا السهام طاجلدا إذا الالف الذي فاء
امثالي في هذا البيت دلي على أنكر وجوه هذا القسم هو شلوين هذا الاقسام الثلثة بخضه بالدخول على
الاسم منه وفعل عمل التبرير ولكن يخص الالف في هذا الاخيرها لفظا ولا نقدر ارباها لا يجوز مراعاتها
مع اسمها وبأها لا يجوز انماها ولو تكررت ما الأول خلاها بما يجيء متفق وانتمى لاخيرها وما الاخرى
بمنزلة البيت وهذا كله قول شيبويه ومن وافقه وعلى هذا فيكون قوله في البيت استطاع رجوعه مبني على

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the linguistic analysis and providing examples for the discussed grammatical points.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding the discussion or providing further examples.

أَبْنَاءُ الْغُلَامِ

الحكم في الزلزال

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ لَهُ أَسْمَاءُ الْغَيْبِ لَا يَخْفَى عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۚ

دولت و مملکت

[illegible][illegible]

اولیٰ ان کے لئے ہے جو اللہ کی راہ میں جان و مال قربان کر دیں۔

دعوت و تبلیغ اسلام
در میان مسلمانان
و غیر مسلمانان
در هندوستان
در زمان
امام احمد رضا
رحمۃ اللہ علیہ

میں نے اپنے ہفت روزہ "میں نے اپنے ہفت روزہ" میں

[illegible]

التقديم والتأخير والجملة صفة للفظ ولا يكون مستطاع خبراً أو نعتاً على المحل وجوزم نفع به عليه لما
 بينا في الخا من العرض التخصيص معناها طلب الشيء ولكن العرض طلب ليلين والتخصيص طلب بحث وتخصيص الكلام بالفعليه

حولا يحبون الله لهم ولا يعابون قوما كانوا ايمانهم ومنه عند الحبل حولي لارجله ابراهيم الله
 خبر ابدل على محصله تبين والتقدير عند الامر في رجلا هذه حصة خذف الفعل بدلوا عليه والمعنى وزعم
 انه محذوف على شرطه التفسير الاخرى الله رجلا جاء الله خبرا والاعلى هذا التفسير قال يونس اللفظ ونور

الاسم للضرورة قول الخليل ولي لأنه لا ضرورة في فعله الفضل بخلاف الشق وأما الخليل الولي من أخيه إبراهيم لأنه لم
يولدان بعد ولولول على هذا الضعيف وإنما فصل طلبه أما قول ابن الحاجب تضعيف هذا القولان بل صفة رجل
فيلزم الفضل بينهما بالجملة المفسرة هي جنبته فمردود بقوله نعم إن امرؤ هلك ليس له ولي ثم الفضل بالجملة

لازم وإن لم يفسد فلا يكون صفته لأنها انشائية إلا بالكسر في التشديد على إيقاع وجعل حدان
يكون للاستثناء نحو فسر بواحدة أو أقل أو انشأ ما بعد في هذا الآية ونحوها جاء على الأصح وقبل انشأ
بالفعل السابق وهو محض قولك القوا خذوا لأن بدأ ونحوه ما فعلوا ولا تنكروا ثم إن رفع ما بعدها

هذا الابر ونحوها على انه يترك بعض من كل عند البصريين ويبعد انه لا ضمير معه في نحو ما جئتني احدا الا بد
كما في كلت الرقيق ثلثه وانها الف المبدية في التقى لا لايجاب على انه معطوف على المستثمنة والاخر
عطف عند الكومتن وهو عندهم بمنزلة لام العاطفة في ان ما بعد ما جئتني لما قبله من ذلك بمنع بعد اخبار

وهذا موجب لدفعي ورد مقتولهم فاقام الازيد ليس احرف العطف على العول وقد يجاب بان ليس اليها في
التعداد الاصل فاقام احد الازيد لثاني ان يكون صفة بمنزلة غير وصفها وتباليها جامع منكروا وشبهه
المعروف ان كانا في ذلك الاصل فاقام الازيد لثاني ان يكون صفة بمنزلة غير وصفها وتباليها جامع منكروا وشبهه

[illegible]

الامتناع وامتناع الشئ انتقاله وزعم ان الشئ يقع بعد حاجته وان يحول مكانه الا ان هذا لا يوجب كماله و
برود انهم لا يقولون لو جاشي ديارا كرمته ولا لو جاشي من احدا كرمته ولو كان بمنزلة الثاني لجاز ذلك كما يجوز

ما فيها ديار وما جاتني من احد لم يخرج من ذلك بل على ان اשוב فلو استبان الا وبعدها صفته قال السلوبين و
 الهامح لا يفتح الغني حتى يكون لا يجمع غير الله بها بها العوز البذل ما لا وهذا هو الغني في المثال الذي ذكره
 سيبويه في المسئلة وهو لو كان معاد جلا لازيدنا خلبنا الى جلا مكن وديار وعاو عن زبدنا هي قلث

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

ولكن كما لا بد بل الوصف في المثال في الابهت مختلف في قولك جل موصوفاته
غيره في الابهت مؤكداً مثله قولك منعك موصوفاً غير الواحد هكذا الحكم اي ان طابق ما بعد الوصف
فالوصف مختص ان خالفه فارد وغيره فالوصف مؤكداً ولما رزق من هذا اللفظين قالوا اذا قيل
له عندك عشر الادوية فاقول لم يستعف فان قال الادوية فقد اقر له بعشر وسران المخرج عشر موصوفاً لها
غير درهم وكل عشرة هي موصوفاتك فالتصنيف هنا مؤكداً صالحة للاستقراء في فحة واحدة وتخرج الابهت
على ذلك ان المخرج لو كان فيهما المنة لفسد اي اذا لم يترتب على تقديره بعد الاله وهذا هو المعنى المراد من
المراد الشبه المذكور في الابهت فالتصنيف فوق بقية فليكن لها الاضواء الاربعة فان تفرقت الاضواء
الجنس مثال الشبه جمع قوله لو كان غيري سلباً لغيره وقع الخوارق لا الصام الذكرا لا الصام صفة غير
ومقتضى كلامه يتبين ان الموصوفين لو كان معاً او شبيهاً لغيره لو كان معاً رجل الازيد غلبنا وهو غيري
جرى في الشيء كما يتبين لغيره وفارقاً لغيره من وجهين احدهما انه لا يجوز موصوفاً لا يوجبا في الابهت
خارجي غير يندظرها في ذلك الجمل الظرف فانها تقع متصلاً ولا يجوز ان تنوب عن موصوفاتها والثاني انها
لا موصوفها الاحبت يصح الاستثناء فيجوز عندك درهم الادوية لان يجوز ان لا ادوية وعينه لا اجبداً لا يمنع
الاجبداً ويجوز درهم غير جديد له جاعته وقد بقرت مخالف لقولهم في لو كان فيهما المنة لابهت مثال السيوف
لو كان معاً رجل الازيد غلبنا وشراطين الحاجب في وقوعه بعد الاستثناء وجعل من الشاؤله وكل احفظه
لنقولهم اي لا نفرقك والوصف هنا محض مؤكداً يثبت من القاطعة والثالث ان تكون عاطفة
الواو في المشرط في اللفظ والمخدة كذا الاخفش والقراء ابو عبيد وجعلوا من غير ان يكون للثاني عليكم خبر
الذين ظلموا منهم لا يخاف ان الذي المرسكون الا من ظلم ثم تبدل حسناً بعد ما في الا الذين ظلموا ولا من ظلموا
انهم على الاستثناء المنقطع الرابع ان تكون زائداً فالاصح واخرج وجعل عليه قوله اخرج ما قبله لا منته
على الحسنة اخرجها بكذا فقرأوا بالحل عليه قوله اخرجها لغيره لا يجوز ان يابى عليه وما صلح الجاهل الا
معذراً وانما الخطوط والامر ثلث وثابت فيجوز على ان ارى جواب القسم مفيد ولا كذا في ثلثه تقوى
وقد على ذلك الاستثناء المخرج وما يثبت في ان تفضل غلط من قبل من قراءة وان الزيادة لا بالشواير
وقبل تلك ثمانية بعفون بفضل من التعجب ما تخلص منه ففهمنا في متناها وقال جاعته كثيرة هي فتنه والجبر
الحسنة متناها وهذا فاسد لبقاء الاشكال لولا بوجاهة زيد لا اركبا فليس اقسام الاله في نحو لا
تضره فقد ضره الله واما هذا كلنا ان الشرطية ولا التانيية ومن العجائب ان مالك على مائة ذكره في
شرح التلخيص من امسا الا بالفتح والتشديد حرف تخيير مختص بالجل الفعلية الخبره كساندوات

حرف لا يفتح في المثال في الابهت مختلف في قولك جل موصوفاته
غيره في الابهت مؤكداً مثله قولك منعك موصوفاً غير الواحد هكذا الحكم اي ان طابق ما بعد الوصف
فالوصف مختص ان خالفه فارد وغيره فالوصف مؤكداً ولما رزق من هذا اللفظين قالوا اذا قيل
له عندك عشر الادوية فاقول لم يستعف فان قال الادوية فقد اقر له بعشر وسران المخرج عشر موصوفاً لها
غير درهم وكل عشرة هي موصوفاتك فالتصنيف هنا مؤكداً صالحة للاستقراء في فحة واحدة وتخرج الابهت
على ذلك ان المخرج لو كان فيهما المنة لفسد اي اذا لم يترتب على تقديره بعد الاله وهذا هو المعنى المراد من
المراد الشبه المذكور في الابهت فالتصنيف فوق بقية فليكن لها الاضواء الاربعة فان تفرقت الاضواء
الجنس مثال الشبه جمع قوله لو كان غيري سلباً لغيره وقع الخوارق لا الصام الذكرا لا الصام صفة غير
ومقتضى كلامه يتبين ان الموصوفين لو كان معاً او شبيهاً لغيره لو كان معاً رجل الازيد غلبنا وهو غيري
جرى في الشيء كما يتبين لغيره وفارقاً لغيره من وجهين احدهما انه لا يجوز موصوفاً لا يوجبا في الابهت
خارجي غير يندظرها في ذلك الجمل الظرف فانها تقع متصلاً ولا يجوز ان تنوب عن موصوفاتها والثاني انها
لا موصوفها الاحبت يصح الاستثناء فيجوز عندك درهم الادوية لان يجوز ان لا ادوية وعينه لا اجبداً لا يمنع
الاجبداً ويجوز درهم غير جديد له جاعته وقد بقرت مخالف لقولهم في لو كان فيهما المنة لابهت مثال السيوف
لو كان معاً رجل الازيد غلبنا وشراطين الحاجب في وقوعه بعد الاستثناء وجعل من الشاؤله وكل احفظه
لنقولهم اي لا نفرقك والوصف هنا محض مؤكداً يثبت من القاطعة والثالث ان تكون عاطفة
الواو في المشرط في اللفظ والمخدة كذا الاخفش والقراء ابو عبيد وجعلوا من غير ان يكون للثاني عليكم خبر
الذين ظلموا منهم لا يخاف ان الذي المرسكون الا من ظلم ثم تبدل حسناً بعد ما في الا الذين ظلموا ولا من ظلموا
انهم على الاستثناء المنقطع الرابع ان تكون زائداً فالاصح واخرج وجعل عليه قوله اخرج ما قبله لا منته
على الحسنة اخرجها بكذا فقرأوا بالحل عليه قوله اخرجها لغيره لا يجوز ان يابى عليه وما صلح الجاهل الا
معذراً وانما الخطوط والامر ثلث وثابت فيجوز على ان ارى جواب القسم مفيد ولا كذا في ثلثه تقوى
وقد على ذلك الاستثناء المخرج وما يثبت في ان تفضل غلط من قبل من قراءة وان الزيادة لا بالشواير
وقبل تلك ثمانية بعفون بفضل من التعجب ما تخلص منه ففهمنا في متناها وقال جاعته كثيرة هي فتنه والجبر
الحسنة متناها وهذا فاسد لبقاء الاشكال لولا بوجاهة زيد لا اركبا فليس اقسام الاله في نحو لا
تضره فقد ضره الله واما هذا كلنا ان الشرطية ولا التانيية ومن العجائب ان مالك على مائة ذكره في
شرح التلخيص من امسا الا بالفتح والتشديد حرف تخيير مختص بالجل الفعلية الخبره كساندوات

حرف الالف

نزل اي وقبلي انه لا يرفع عند الجميع لا قبل العزم واذا ميل اي والله ثم اسقط الواو واذا اسكان التاء
 وفخما وعدها وعلى الاول فيلحق ساكنان على غير هذا اي بالفتح والساكن على وجهين حرفا
 العبد والغير بالوسط على خلاف في ذلك قال الرشمعي اي عبدتي رونق الضحى بكاء جمادات
 هدير وفي الحديث اي يصف مند الفها وحرف فغير يقول عندى عبدى فهو يعضضه اى اسد ما اهد
 عطف بيان على ما قبلها او بدل لا عطف فتوخا للكوفين وصحا المسوقى والفساح لان زواطفا
 للسقوط دائما ولا عاطفا ما زوا العطف شي على زوا فده ويقع بغير الليل ايضا كقولهم ونسبني بالقوى
 انت مذنب وتقبله لكن ابا الاخلى واذا وقع بعد قول قبل فعل اسند للضم بحكى الضم نحو قول السكند
 اى ساله كذا يقال ذلك بضم الناء ولو جئت باذا مسكاى فتح وثالث اذا ساله لان اذا لوقول وقد
 ذلك بعضهم فقال اذا كنت باى ضل لا تفسد فضما له في ضم معتر وان يكن باذا هو ما تفسد فتح الناء
 مختلف اى يفتح الهمزة وتشديد اليا اسم باى على حسنة اوجه شرط نحو ابا ما ندعوا فله الاشياء
 اتما الاحليل فضبت فلا عدوان على واسنة ما نحو كبر زاد منه هذه اياها فاباى حديث بعده يؤمنون
 يخفف كقولهم نظرت بضرا والسكاكين اياها على الغيبة اسهلت مواطو وموصو نحو تنزع من كل شيعته
 اسند التقدير ينزع الذى هو اسند فله سببو وحالها كونه وجماعه من الضم لانهم يؤمنون بالوصو
 معبر دائما كالشرطية والاسنة هنا مبنية على الزاج مانين لان سببو غلط الا فى موضعين هذا احد
 فانه يسلم اياها فربا افوز فكيف يقول ببناء ما اذا اصبحت وقال البري خرجت من العير فلم اسمع
 فارقت الخلد الى مكة احدا يقول لا ضربت ايتهم فائم بالضم انتهى وزعم هؤلاء انها فى الالة اسنتها سببو اياها
 واشد جبره ثم اختلفوا فى مفعول نزع فقال الخليل محذوف والتقدير ينزع الذين يقال ضلهم اياهم اسند
 قال يونس الجبل وعلفت تنزع عن العمل كفى تعلم اى الجزين احصى وقال الكشي والاختش كل شيعه من
 وجمله الاسنة هاء مفتحة وذلك على غير ما فى جواز باده من فى الايجاب يرد اوفو الهم ان التقابل يحض
 باضال القلوب انه يجوز لاضر بن القاسم بالرفع فيقدر الذى يقال فيه القاسم ولنه لم يثبت باده
 من فى الايجاب قول الشاعر اذا ما لقيت نبي مالك مسلم على ايتهم افضل يروى بضم ياء حرف الجواز على
 حذف الجوز ودخول الجاز على معمول صله ولا يستأنف ما بعد الجاز وجوز الرعشى كونه موصو مع
 الضم اعرف بقدره واسم على الترفع من كل شيعه وكانه قبل الترفع بعض كل شيعه ثم قد انه يسئل من هذا
 البعض فيقبل هو الذى هو اسند ثم حذف المبتدا ان المكشك اللوحى وفيه غشظ ظام ولا اعلمهم
 ابا الوصوله مبتدا وسبب حذف ذلك عن غلب زعم ابن الطراوة ان ابا معطو عن الحسن فله ذلك بنيت

در این کتاب
 شرحی بر اصول و فروع
 فقهی است که در
 این کتاب مذکور
 است و در این کتاب
 مذکور است

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ويعتبر بعد ذلك على القول بان اذا قيل له حرف كذا من الهمزة لا يشترط ذلك
اي الفتح واجتنب على ما في قوله من ان يفهم اليوم الالف مستكرا ابدال الهمزة من الالف
منها الدباء والاخر متصل وانما في حكم الله ثم سواء فكان الهمزة وكان اذ مستقبله انتهى
المعنى او ثبت ظلمكم وقبل التعليل بعد ان ظلم وعلمها ايضا فاذ بدل من الهمزة ليس هذا التعليل عا لعا
لما هو متا في بعد اذ متا لان الكسرة انما لا يستغنى عن معناها كما يجوز الاستغناء عن يوحى
لانها لا تحذف لابل في الهمزة فالتعليل لا يجوز ان يكون في وصلها تعليل والفاعل مشعر راجع
فولها مالت يوحى في بيتك بعد الشرح والى الفرض تشهد لها فانه بعضكم انكم بالفتح على الاستغناء
ان يكون المفعول على ذلك سببه وحي الوفاء بعد دينا او بينا كقولنا استغنى الله خبرا ووضي به فيها
العلم دار مناسب وهى محذوف مكان اوزنا او حرف الفاعل او حرف متوكداى فاند اقول وعلى القول
بالقول فقال ارجح ان علمها الفعل الذى صلبا كما هو معنا البى جامل بينا وبينها محذوف فبى الفعل
المذكور وقال الشكوا وضمنا الى الجملة فلا يعمل فيها الفعل ولا فى بينا وبيننا لان المصنعة البى جامل فى المصنعة
والفعل جامل وانما علمها محذوف بعد اية الكلام واذ بدل منها واذ فى العالم ما يلزم بيننا علمها انما هو كفى
الاصناف البى جامل الى اسم الشطر في محذوف في محذوف بينا فانما فم اذ جاءه عمرو بن اوفى فبلغى
عجى عزم حذفت البى جامل الى اسم الشطر في محذوف في محذوف بينا فانما فم اذ جاءه عمرو بن اوفى فبلغى
لاذ مضى اخر ان احد هما التوكيد وذلك بان محذوف على الزائدة فال ابو عبيدة وبغيره فبى جامل على
منها واذ قال ربك للملائكة والساكنين كذا وحمل على الالف وليس القولان بشى واخذ ابن السكيت
نفع زائدة بعد بينا وبيننا خاصة فال لان داخل بينهما انما هو الالف جمل زائدة بعد اية العمل
الخروج معنا الى محذوف زائدة هذا الفعل هو الناصب بين فبى جامل المصنعة البى جامل المصنعة البى جامل
على الكلام التوحى فموجبك وعلى القول بالتحقيق في الالف فجملة معضوبين الفعل والفاعل مسيئكم
بلزم والاضافة الى جملة اسمها وانما واذ كروا اذ انتم طليل وصلحها فماضى مضارع محذوف
وبان للملائكة واذ ابلى ابراهيم ربه واذ عذبت اهلك وصلحها فماضى مضارع محذوف
ابراهيم القواعد واذ عكر بك الذين كفروا واذ يقول الذى انعم الله عليه فماضى مضارع محذوف
نفعه ضد من اعدا اعداء الذين كفروا واذ فى شين اذ هما فى العداوة يقول صاحب الخبر ان الله من
والاولى ظروا واذ استبدلوا واذ قالوا لا اله الا الله فماضى مضارع محذوف
الثانية نظرا لان الالف والثالث غير الاول كيف كان من ثم لا يجوز ان البى جامل يكون

[illegible][illegible]

الاضراب هو ضعف لا يحمل عليه التثنية ومعنى تاني اثنين واحد من اثنين فكيف يحمل في الظروف ليس فيه فعل وفعل جاريان في ثلثين الا من منه في ثلثين الحذف اشار الى ذلك ابو الفتح في المحذوف والظرف مطلق بهم الفعل واسير في وجهه فلهذا شرط في الجملة فظن من اخبر بها انها اصبحت في المفعول كقولهم نحن لنا اول مضرب لنا والعيش منقلب في ذلك افنانا والتقدير اذ انك كذلك فقال الاخطى كانت منازل الاول عهدهم اذ نحن اذ كان دون الناس اخوانا الاول ضم اليهم التخرج في الموضع كما في قوله تعالى ونحن من ذلك عهدهم اخوانا والتقدير عهدهم اخوانا اذ نحن من القوم اذ كان كذلك ولا يكون اذ الثاني خبر عن نحن اذ زمان ونحن اسم عيني بل هو ظرف الخبر المقدر واذ الاول ظرف لعهدهم ودون ما ظرف له وللخبر المقدر او الحال من اخوانا محذوف اي مضامين دون الناس ولا يمنع ذلك تنكيره في الحال الشارة فهو كقولهم لم يبق من موطننا اطلاق ولا كونه اسم عيني لان دون ظرف وكان لا زمان في ذلك واليد في ذلك الجواز المقهور من الكلام وقال الخليل كان لم يكونوا حتى يفتح اذا الناس اذ كان من غير اذ الاول ظرف لثبتي والحي اول يكونوا ان فلنا لكان الثاني مصدر في الثانية ظرف ليزوم من مبدأ موصول لا شرط لان في عامل في اذ الثانية ولا يجوز خبر الشوط فيما قبله عند البصر ويخبر في الجملة خبر الناس والعائد اليهم محذوف اي من عندهم كقولهم منون بدهم ولا يكون اذ الاول ظرف لغيره لا في خبر الجملة التي اصبحت في الاول اليها ولا يعمل شيء من المضائق في المضائق اذ الثانية بدل من الاول لان الاول انما تكلم بما اصبحت اليه لا يمنع اسم حتى يكمل ولا خبر الناس لانها زمان والثاني اسم عيني وذلك اهم مبدأ محذوف الخبر اي كان وعلى ذلك ففسر وقد محذوف الجملة كلها للعلم بها ويحذف عنها الشون في كسر الدال لبقاء الساكنين نحو ويومئذ يفرح المؤمنون بسفر الله ودم الأخرى ان في ذلك مرتبة زوال افتقارها الى الجملة وان لكثرة اعراب لان اليوم مضاف اليها ورويان بناءها الوضوح على حرفين وبيان الافتقار باقية في المعنى كالموصول الذي محذوف صلتها ليل قال في الاول فاجع جموعك ثم وجههم البناء اي نحن الاول عرفوا وبيان العوض بين امثلة الموضع فكان المضاف اليه ذكره ويعمل في ذلك عن طلائعهم وعمل في ذلك وان اذ في جواب عن هذا بان الاصلح ثم حذف المضاف وبقى الجوز ان بعضهم والله يبدل الاخر اي ثواب الاخرة فينبغي ان يضاف الى الجملة الاسمية والجملة الاسمية والتعقيب في قول المبتغي امن ازديا في العجايب انما اوجبت كثرة من الظلام ضياء وشرفا لمن ماله من مفسح الاخر لا يمكن في الحروف كما في قوله تعالى لا تدعي في زماننا ولا تدعي في زماننا ولا تدعي من الزمان ان اذ لاكت طابع من الكسب لا انشغال النصف والذال بدل عن الثاني في معلقة لا يكون للمعنى انهم شوا دائما ان تروى في الاول انما اقبل في ظرف مبدل عن محل في الجواب مبدل عن خبر

وقوله
الاضراب هو ضعف
لا يحمل عليه التثنية
ومعنى تاني اثنين
واحد من اثنين
فكيف يحمل في الظروف
ليس فيه فعل
وفعل جاريان
في ثلثين
الا من منه في ثلثين

الحال من اخوانا محذوف اي مضامين دون الناس ولا يمنع ذلك تنكيره في الحال الشارة فهو كقولهم لم يبق من موطننا اطلاق ولا كونه اسم عيني لان دون ظرف وكان لا زمان في ذلك واليد في ذلك الجواز المقهور من الكلام وقال الخليل كان لم يكونوا حتى يفتح اذا الناس اذ كان من غير اذ الاول ظرف لثبتي والحي اول يكونوا ان فلنا لكان الثاني مصدر في الثانية ظرف ليزوم من مبدأ موصول لا شرط لان في عامل في اذ الثانية ولا يجوز خبر الشوط فيما قبله عند البصر ويخبر في الجملة خبر الناس والعائد اليهم محذوف اي من عندهم كقولهم منون بدهم ولا يكون اذ الاول ظرف لغيره لا في خبر الجملة التي اصبحت في الاول اليها ولا يعمل شيء من المضائق في المضائق اذ الثانية بدل من الاول لان الاول انما تكلم بما اصبحت اليه لا يمنع اسم حتى يكمل ولا خبر الناس لانها زمان والثاني اسم عيني وذلك اهم مبدأ محذوف الخبر اي كان وعلى ذلك ففسر وقد محذوف الجملة كلها للعلم بها ويحذف عنها الشون في كسر الدال لبقاء الساكنين نحو ويومئذ يفرح المؤمنون بسفر الله ودم الأخرى ان في ذلك مرتبة زوال افتقارها الى الجملة وان لكثرة اعراب لان اليوم مضاف اليها ورويان بناءها الوضوح على حرفين وبيان الافتقار باقية في المعنى كالموصول الذي محذوف صلتها ليل قال في الاول فاجع جموعك ثم وجههم البناء اي نحن الاول عرفوا وبيان العوض بين امثلة الموضع فكان المضاف اليه ذكره ويعمل في ذلك عن طلائعهم وعمل في ذلك وان اذ في جواب عن هذا بان الاصلح ثم حذف المضاف وبقى الجوز ان بعضهم والله يبدل الاخر اي ثواب الاخرة فينبغي ان يضاف الى الجملة الاسمية والجملة الاسمية والتعقيب في قول المبتغي امن ازديا في العجايب انما اوجبت كثرة من الظلام ضياء وشرفا لمن ماله من مفسح الاخر لا يمكن في الحروف كما في قوله تعالى لا تدعي في زماننا ولا تدعي في زماننا ولا تدعي من الزمان ان اذ لاكت طابع من الكسب لا انشغال النصف والذال بدل عن الثاني في معلقة لا يكون للمعنى انهم شوا دائما ان تروى في الاول انما اقبل في ظرف مبدل عن محل في الجواب مبدل عن خبر

الاضراب هو ضعف لا يحمل عليه التثنية ومعنى تاني اثنين واحد من اثنين فكيف يحمل في الظروف ليس فيه فعل وفعل جاريان في ثلثين الا من منه في ثلثين الحذف اشار الى ذلك ابو الفتح في المحذوف والظرف مطلق بهم الفعل واسير في وجهه فلهذا شرط في الجملة فظن من اخبر بها انها اصبحت في المفعول كقولهم نحن لنا اول مضرب لنا والعيش منقلب في ذلك افنانا والتقدير اذ انك كذلك فقال الاخطى كانت منازل الاول عهدهم اذ نحن اذ كان دون الناس اخوانا الاول ضم اليهم التخرج في الموضع كما في قوله تعالى ونحن من ذلك عهدهم اخوانا والتقدير عهدهم اخوانا اذ نحن من القوم اذ كان كذلك ولا يكون اذ الثاني خبر عن نحن اذ زمان ونحن اسم عيني بل هو ظرف الخبر المقدر واذ الاول ظرف لعهدهم ودون ما ظرف له وللخبر المقدر او الحال من اخوانا محذوف اي مضامين دون الناس ولا يمنع ذلك تنكيره في الحال الشارة فهو كقولهم لم يبق من موطننا اطلاق ولا كونه اسم عيني لان دون ظرف وكان لا زمان في ذلك واليد في ذلك الجواز المقهور من الكلام وقال الخليل كان لم يكونوا حتى يفتح اذا الناس اذ كان من غير اذ الاول ظرف لثبتي والحي اول يكونوا ان فلنا لكان الثاني مصدر في الثانية ظرف ليزوم من مبدأ موصول لا شرط لان في عامل في اذ الثانية ولا يجوز خبر الشوط فيما قبله عند البصر ويخبر في الجملة خبر الناس والعائد اليهم محذوف اي من عندهم كقولهم منون بدهم ولا يكون اذ الاول ظرف لغيره لا في خبر الجملة التي اصبحت في الاول اليها ولا يعمل شيء من المضائق في المضائق اذ الثانية بدل من الاول لان الاول انما تكلم بما اصبحت اليه لا يمنع اسم حتى يكمل ولا خبر الناس لانها زمان والثاني اسم عيني وذلك اهم مبدأ محذوف الخبر اي كان وعلى ذلك ففسر وقد محذوف الجملة كلها للعلم بها ويحذف عنها الشون في كسر الدال لبقاء الساكنين نحو ويومئذ يفرح المؤمنون بسفر الله ودم الأخرى ان في ذلك مرتبة زوال افتقارها الى الجملة وان لكثرة اعراب لان اليوم مضاف اليها ورويان بناءها الوضوح على حرفين وبيان الافتقار باقية في المعنى كالموصول الذي محذوف صلتها ليل قال في الاول فاجع جموعك ثم وجههم البناء اي نحن الاول عرفوا وبيان العوض بين امثلة الموضع فكان المضاف اليه ذكره ويعمل في ذلك عن طلائعهم وعمل في ذلك وان اذ في جواب عن هذا بان الاصلح ثم حذف المضاف وبقى الجوز ان بعضهم والله يبدل الاخر اي ثواب الاخرة فينبغي ان يضاف الى الجملة الاسمية والجملة الاسمية والتعقيب في قول المبتغي امن ازديا في العجايب انما اوجبت كثرة من الظلام ضياء وشرفا لمن ماله من مفسح الاخر لا يمكن في الحروف كما في قوله تعالى لا تدعي في زماننا ولا تدعي في زماننا ولا تدعي من الزمان ان اذ لاكت طابع من الكسب لا انشغال النصف والذال بدل عن الثاني في معلقة لا يكون للمعنى انهم شوا دائما ان تروى في الاول انما اقبل في ظرف مبدل عن محل في الجواب مبدل عن خبر

قال لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 فحضر وافوا في الكثرة سكن في كل واحد من العرب في اللغة
 بعد الياء في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 الفراء في الكثرة من العرب في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 احسن الالفاظ الادبية على ما في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 والعرب في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 من بعدهما فان قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 الى سبيل الكثرة في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 هو اولى اوصافها في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 على حكومتها بالبناء على قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 كقوله من بناء كل منتخب من اصله اذ قد يتبع من اوصافها في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 وانما وليس بغير من تاسم لولا الشان في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 شوا غلام هذا وقوله في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 فيقولون فان هذا في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 الفراء واسم مجي في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 ولا اطلاق في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 اسم والتاقل او بالعكس في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 المرسول في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 اي ليرى في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 او من وى في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 ويعني الفراء في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 اسم جعل في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 او من وى في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة
 وهكذا في قولهم لا الكثرة من العرب بل الكثرة من العرب في اللغة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

قوله
و قد استخرج
على وجه آخر قول الجرجاني
في المصباح في قوله
قال في المصباح في قوله
والله اعلم
بقوله

[illegible]

ان يكون
خطه المستقيم اوله
في غير كماله المستقيم
اي المستقيمة ذاتها مع كون هذه
مساوية لاجل كونها في كماله
لا يستقيم في الزمان كما هو في غير كماله

هي ببناء فانه هي خبر واما فاذا هو ما بان ان ثبت فخرج عن القياس واستعمال الفعل كما يجوز بل
 يعلم الجمل بل وسببه واصحابه لا يلتفتون لمثل ذلك ان نكلم بعض العرب وقد تكلم في نوحهم امير
 احدهم الا في بكر الخطا وموان اذا ظرف بمعنى وجد وابت فحذف لان به في المفعول وهو مع ذلك فحذف
 بعين الازم جده انتهى وهذا خطأ لان المثال انضبط على ما علم وانما عمل في الظروف والاحوال ولا نهناج
 على عمل الفاعل الى مفعول المخوف كان حتمنا ان نصب ما يلزمه والشيء ان ضمير النصب ضمير في مكان ضمير الرفع
 فاله من انك في هذا فرائد الحسن انك بعد بناء الفعل للمفعول لكنه لا ياتي في ما اجاز ولا من قولك
 زهد القاتم بالنصب ينبغي ان يوجه هذا على انه نعت مقطوع به او حال على زيادة ال ولسن لك ما سقنا
 ومن جود ضمير الحال وزعم ان اذا عمل على وجد وانما نعت عبد الله بناء على ان الظروف يعمل من بعد
 فحذف الخطا لان بعد نصب المسمى لان محي الحال بلفظ المعرفة فليس وهو قبل للثا ويل والثالث ان مفعول
 به هو الاصل فاذا هو ما بان او فاذا هو شيء ما ثم حذف الفعل فانفضل الضمير هذا الوجه لان في
 انضوف نظيرة فرائد على التل التل اكله الذي نفي عن عصبه بالنصب نوحه عصبه او نرى عصبه واما قوله
 والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نصبه لما قبل ان التقدير يقولون ما نصبه لهم فاما حسن ان اصل
 القول سندهم عندهم الرابع انه مفعول مطلق والاصل فاذا هو ليس لسمها ثم حذف الفعل كما تقول
 الاشرار ابلغ حذف المضافا فله الشلوين فحواشي المفضل الاعلم قال هو شبه ما وجبه به النصب الخامس
 انه منصوب على الحال من الضمير الخبر المحذوف والاصل فاذا هو ثابت مثلاً ثم حذف المضاف فانفضل
 انضبط اللفظ على الحال على سبيل البناء كما قالوا فصبه ولا انا حسن على اضمار مثل فالر الجاء بها
 وهو وجبه يعني انضبط الضمير على الحال وهو مبني على اجازة التحليل فانه اجاز لصوتها والرفع
 لصوتها بغير مثل واما سببه فقال هذا في صنف ومن قال الجواز ان ما لك قال اذا كان المضاف الى
 معرفته كمثل اجاز ان يحمله ما المعرف في التنكير فتقول من جمل زهير بالخفض صنفه للذكور وهذا
 زهير بالنصب على الحال ومنه قوله لم تفرق ابدي سبوا وادى سبوا وانما سكنت الثا مع انها منصوبة
 لشكلها بالتركيب والاعلان كما في معد كبر في فاعلى فلا والثامن وجب ان يكون غير المنجاة فالغالب ان يكون
 ظرفا للمستقبل متضمن الشرح ويختص بالدخول على الجملة الفعلية عكس النجاسة وقد اجتمع في قوله ثم لما
 دعاكم دعوا من الارض انهم يخرجون وقوله فاذا اصحاب من يشاء من عباده اذ هم سبب من ويكون
 الفعل عكس ما نصبه كثير او مضارع دون ذلك وقد اجتمع في قول ابو ذؤيب النفس واعية انما
 ولذا انما الى قبل يفتح وانما دخل الشرط على انهم فحذف النجاسة انضبط لان فاعل الفعل محذوف

[illegible]

هذا هو الحرف الف وهو من الحروف المعجمة وله في اللغة العربية خمسة عشر حرفا...

شرطه الف في مبدأ اختلافه لا في آخره... اذ كان فاعلا ومبدا حفظه فاعلا لا سطر محذوف فاعلا...

هذا هو الحرف الف وهو من الحروف المعجمة وله في اللغة العربية خمسة عشر حرفا... ان يقول اذا لم يجر...

هذا هو الحرف الف وهو من الحروف المعجمة وله في اللغة العربية خمسة عشر حرفا...

هذا هو الحرف الف وهو من الحروف المعجمة وله في اللغة العربية خمسة عشر حرفا...

[illegible]

الصدقة انتهى وليس هذا الجواب الا لافترى بالفاء مثل وان يستعبدوا فقام من المعنيين وانما الجواب محذوف على
الى الحج الباطل وقول بعضهم انه جواب على اضرار الفاسد ان تركه خيرا الوضوء للموالاتين الا في غير مردود
الفا لا محذور الا ضرره ولا كفوله من يفعل الحسنة الله يشكرها والوضوء في الدنيا ثابت عن فاعل كونه للوالد
منعك بما لا يخبر الجواب محذوف في قوله تعالى من الحاجب اذا هذه غير شرطية فلا يحتاج الى جواب وان عاينها
ما النافذة كما عمل ما بعد الا في يوم من قوله يوم يرون ذلك انك لا تجري يومئذ للمعبيين وان ذلك من
في الظروف مردود بثلاثة امور احدها ان مثل هذا التوسع خاص بالشكر كقوله ونحن عن فضلك استغنيانا
والثاني ان الابقا على لان ما لها الصدق مطلقا باجماع الخبر واختلافه في لا يفضلها الصدق مطلقا
وقبل لعلها الصدق مطلقا التوسطها بين العامل والمعمول في نحو ان لا نفهم ام وجاء بلا زاد وقوله الان في ظنا
على الله الا انني كبره لا اكيد وقبل ان وضعت في صدر جواب الهم فلما الصدق ملوطة محل ادوات الصدق
فلا وهذا هو الصحيح وعليه عند سبيله اذ جعل استصحاب العرف في قوله النبي العرف الدهر اطعمه على النبي
واسقاط الخافض وهو على لم يجعل من باب بد اخذ منه لان التقدير لا اطعمه لانه هذا الصدق لا يفعل
فيه قبلها وما لا يعمل الا بنفسه في هذا الباب اعمالا الثالث ان لا في الابه حرف فاسخ مثله في لارجل وحرف
الناسخ لا ينفذ كقول ما بعده ولو لم يكن ناهيا لا يجوز بدا في اضر فكيف وهو حرف نفى بل يبلغ من هذا
ان العامل الذي جده مصدقهم بطلوا القول بان للصدق لا يعمل فيما قبله وانما العامل محذوف اي ذكر
يوم او بعد يوم يوم ونظيره ما اورد ما يجوز على الاكثر بان يورد عليهم قوله ثم وقال الذي كفر واهل
على جعل يثبتكم اذ افرقتم كل من قرأ فيكم لعل جديده فبقا لا يصح لمجد بان يعمل في اذ الان ان ولم الا في
ثمنا من ذلك لان لما الصدق وايضا فالصدق لا يعمل فيما قبله الموصوف الجواب ايضا ان الجواب محذوف ملة
عليه مجدي اذ افرقتم تخدروا لان الحرف الناسخ لا يكون في اول الجواب الا وهو مفرق بالفاتحة وما
تفعلوا من خير فان الله عليم وامان اطعمهم انكم بشركون فالجواب محذوف عن معذوق قبل الشرطية
وان لم ينهوا عما يفعلون لم ينس الا به ولا ينبغي ان يقال قدرها خالية من معنى الشرطية ينبغي جواب
ونكون معلميها قبلها ومول او نذكركم او يثبتكم لان هذه الاضمار تنفع في ذلك الوصل الفصل الثالث
في خروج اذ اعلى الشرطية ومثاله قوله واذا ما اعضوهم بغفرين والذين اذا اسماهم الغني هم يفتخرون
فاذا فيها طرف الخبر المبني بعد ولو كانت شرطية والحيلة الاسمية جواب لا فترت بالقائمين ان
يخبرهم على كل شيء قد يرد وقول بعضهم انه على اضا الفالما تقدم وده وقول اخر ان الضمير نوكيد لا مبني
ما بعد الجواب ظاهر التعسف لقول اخر ان جوابا محذوف اوله عليه بالحيلة بعد سكت من غير ضرورة من ذلك

[illegible][illegible]

اللهم رب
السموات والأرض
ابعدنا من
عزائير السوء
وخذنا حملاً طيباً
كامل ولا تشغلنا
بشئ من عجز
الناس

التي بعد القسم نحو اللبيل اذا بنيت والجم اذا هوى اذ لو كانت شرطية كان ما قبلها اجوابا في المعنى كما في قوله
ابن ابي عمير انما يكون النفي بوزن اللبيل اذا هوى النجم اتممت وهذا يمنع لو جعل احد القسمين
لا يلبيل الخلق لان الانشا ابعثا لعل يحمي الوقوع وعندها ان جائي زيد فوالله لا كرمه فلو
في المعنى فعل لا كرم لانه المسبب الشرط وانما دخل القسم بغيرها لجره والتوكيد ولا يمكن ادعاء مثل ذلك هنا
لان جواب اللبيل اذا بنيت ثابت دائما وجواب النجم ما من قسم الانشأ فلا يمكن تبينه ما من امر مستقبل وهو
الشرط الثاني ان الجواب خبري فلا بد لعل الانشا لسان جنيته ما اتم المحقق بالقسم اسم لا حرف خلافا
للراجح والرماني مفروض من النجم من غير اتصال اجمع بين قسمين فلو قطع خلافا للكونين في جواب
كثير فلو قطع بينهما لا يجوز مثل ذلك في الجمع من نحو اقرضوا كل واحد منكم من الغنم ما تشاء من نعم
وفوقه لغير الله ما ندري فحذف الغنم في المذبح وبقوله اقرضوا بالابتداء وحذف الخبر وانما فصل الى اسم به سمي
خلافا لابن رسيو في جازية جرح القسم لان ما في ذلك في اجازة انشا الى الكعبة كاف الضمير جازي
كونه خبرا والمحدث وسبدا اي فبما بين الله حرف الباء الموحدة حرف الجازية بغير عشرة اقلها الاضا
فبيل وهو معنى لا ينفرد بها فلهذا انصرف عليه سببه ثم الاضا حتى كاسكت برباد افضت على شيء
من جسمه وعلى ما يجب بدو ثوبه ونحوه ولو قلت مسكته اخل ذلك وان يكون من غير النضر وعجازي كونه
بزيادى الصف مرفوع بمكان فرب من زيدو عن الاختصار المعنى ثم على زيد بدل لعل وانكم لم توفوا عليه
واقول ان كلام الاضا والاستعلاء انما يكون جنيته اذا كان مفعلا الى نفس الجرح كما مسكت برباد
ومعنى على السطح فان افضى المما بغير منه فحاز كرم بربادى وبيل الجماعة وكهوله وبان على النار التند
والملحوظ ان السوى التند في المجاز برباد لاكثر استعمالا او الى الترجيح كرمه وعلى ان كان قد جازى في
لم يوفى عليهم من وعلمها ولقد اقر على البسم بسببه لان مررت بركت فكان اوله فبيل اصله ونحوه على
الخلافا في المفسد في قوله تمرقن الذاب ولم توفوا اهل الباء على الثانية التقيد وسمي بالانفصال
وهي المقابلة للمعنى في نصير الفاعل مفعولا واكثر ما بعد الفعل الفاعل تقول في ذهب بذهب زيدو
ان ذهب مومنه هاتبه بنورهم وفري ان هاتبه بنورهم وفول المبرر والتسهيل ان بين الضدين فرباد
اذا قلت هبت بركت حباله في الدمار دود بلا بدو ما قوله تعالى لو شاء الله لذهب بهما من الارض
فجعل ان يكون الفاعل ضمير الرب لان المراد بالثامنا فبيل المجرى فبيل فبما شئت بالذهن فمن
توكل كثر الله فخرج على زيادة الباء او على انها لا جنيته فانظر الى الفاعل اي صاحب للذهن او
اي شئت المرص صاحب للذهن لان انبث في محبة بنت كقول ظهر راس في نوى الخراج عند بونهم

حرف الراء

فطلبنا الحق إذا ثبت البطل ومن دودنا مع السعد ولا دفع الله لنا بعض وصكك الحجج بالحق
 دفع بعض الناس بعضنا وصلح الحجج الثالث الاستقوا وهي الدخلة على الفعل نحو كذبت بالعلم
 بالعدم قبل ومنه البسلة لأن الفعل لا ينافي على الوجه الكامل إلا ما الرابع التبيين نحو أنكم ظلمتم
 بأنحاء كذا العمل أخذنا من خبره منعت بزنا الأسدي سبيلنا إلى أهله وقوله قد سبقت أباهم بآنا
 أي أنا بسبيل سميت من أسماء اصحابها بخلافه وبين لنا الخامس المصاحبة نحو أهدى بسلام أي مع
 وقد دخلوا بالكفر الأذى وقد اختلف في الثامن قوله نعم ففتح مجازا قبل المصاحبة والحمد مضى إلى المفعول
 أي سجد حامدا الذي نفعه لا يبين به واثبت لما يليق به وقبل للاستغانة والحمد مضى إلى الفاعلة
 بما حمد به نفسه إذ لكل نفع مجازي لا ترى في سبع المفعلة أفضى غطبك كثير من الصفا واختلف في ثامن
 اللهم فحمدك فمفعول جملة واحدة على أن الواو زائدة وقبل جملنا على أنها عاطفة ومنعك عذو أي عذو
 سجدك فاعل الحظا المعنى ومعونتك التي هي نعمة فوجب على حمدك سجدك لا مجوزي فلو كانه ما أفهم
 المسبقا السبيل إلى التبرج ففتح مجزى وكقولك اجنبية بالنسبة إلى ففتح مجزى بها ثانيا إذا العمل الثاني
 في الثامن مفعلة جملة واحدة أي معلنين بحمد والوجه في فتح مجزى ثانيا دس النظر نحو وقد فسر
 سبيل تختاركم سجد الساجد لكون الجماسي ففتح مجزى فوما إذا كرسد والإغاذه وثنا ودينا
 ولانضاب الإغاذه على المفعول لاجل الثامن المقابلة وهي الداخلة على الدعوى كاشتهر بالحق
 حيثما يصنف وفوهم هذا بذاك ومنه دخلوا الجنة بما كنتم تعملون وإنما لم يقل هذا بالسبيل ففتح
 مجزى كمال الحجج أن يدخل أحدكم الجنة بعمله لأن المعطى بعضه قد جعل حائلا ولما المسبق جلد من السبيل
 ففتح مجزى لأنه لا غارض من الحديث إلا أنه لا اختلاف في حمل الباين حجبا بين الأدلة التاسع المجاوزة كمن قبل
 تخضع السؤال ففتح مجزى بدليل استلوا عن أنباكم وقبل لا تخضع بدليل قوله فيسعون وهم بين
 وبابناهم ويوشقون السماء بالغمام وجعل الرخشيعة هذا البابا بمنزلة ما في شفقت السماء بالشفقة
 لأن الغمام جعل كالآلة التي تشقها فالنظيرة السماء منقطعه ونال الصبر ففتح مجزى بدليل
 البالسبيل في عملها لا يكون عمن عن حملا ومنه بعد لا يفتضح في ذلك سبيل خبر وهو المشو
 العاشر الاستعلاء نحو من أنامه بفظا ولا بدليل أصل منكم على ألا كما امنكم على أنموذاتوا
 بهم بنماؤن بدليل ولعلم لم ترقن عليهم قد مضى البحث فيه وقوله لا توبيل الثعلبنا برأسه بدليل
 لهذا من ثالث عليه الثعلب الحادي عشر النعيق اثبت ذلك الإصمعي والفارسي والعنبي وارتنا
 قبل الكوفون وجلوا عن عبادي عباد الله وقوله شربنا الخمر ففتح وقوله شربنا الخمر

فطبا لهم إذا انت البطل ومن دود بها مع السعد ولا دفع الله لنا بعض وصكك الحجر بالبحر
 دفع بعض الناس بعضا وصلح البحر الثالث الاستغاوه الداحلة على الله الفعل نحو كبت العلق
 بالقدوم قبل ومنه البسلة لأن الفعل لا ينافي على الوجه الأول إلا ما الرابع السبب نحو أنكم ظلمتم
 بالخذاء كرم البحر وكلا اخذنا من غير منه لفت بزبا لاسدي بسبب في إياه وقوله قد سفت بالهم بالنا
 أي أنا بسبب سميت بمن اسمنا اصحابنا بخلاف بينهما وبين الماء الخامس المصاحبة نحو اصبط بسلاط أي مع
 وقدره خلوا بالكفر الأبه وقد اختلف في الثامن قوله فمضج محمد بنك فعل للمصاحبة والحمد صا إلى الفعل
 أي مستحدا مالا الذي نهى لا يلبس به واثبت لما يلبس به ومثل الاستغناء والحمد صا إلى الفعل لأنه
 بمأخذ بنفسه إذ لكل تزييه مجزأ لا ترى أن شيئا للفعل انقضى بغيره كثير من الصفا واختلف في ثامن
 التلميح محمد بنك فعل واحد على أن الواو زائدة ومثل جعلنا على أنها عاطفة ومنقول محمد بنك
 سجنك فاعل الخطأ المعنى ومعهونك التي هي نفع نوجب على حمدك سجنك لا يجوز في بدائه ما أفهم
 المسبب التبعيل التبعيل في فمضج محمد بنك وكقولك اجنبه بالنسبة أي فمضج محمد بنك إذا لم يكن
 بالثامن صفة محال عند فمضج محمد بنك وهو المحال في فمضج محمد بنك التماس في قوله قد مضج
 بسبب تخبطا كرسج الساج السدل كقول الجماهي فلبس فوما إذا ركل سد الأغاوة ونشأ وكننا
 وانضاب الأغاوة على المفعول لاجل الثامن المقابلة وهي الداخلة على الأعوص كاشية بالفت حكاة
 أحسنه بصفتهم فوطم هذا بذاك ومنه دخلوا الجنة بما كنتم تعملون وإنما لم يقل ما السبب في قوله
 من كمال الجمع أن يدخل أحدكم الجنة بعمله لأن المعطى بعضه على محابا وأما المسبب في قوله من السبب
 بسبب أنه لا تغاير بين الحديث الأبه لا اختلاف في محل البابين جمعا بين الأدلة التاسع المجاوزة كقول
 تخفف السؤل تخفف بغير بدل يسألون عن أنباكم وقبل لا تخفف بغير بدل قوله في نودهم في
 وبابهم ومو تشقو السماء بالغمام وجعل الزخيرة في هذا الباب من ثمانية شفقت السنام بالشق على
 لسان الغمام جعل كالأله التي تشبهها فالنظيرة السماء منقطر به وتناول الصبر فمثل به على
 البالسبب في قوله أنها لا يكون عيسى أصلا ومنه بعد لأنه لا يقضي في ذلك سالت بسبب خبر وهو السؤل
 العاشر الاستعلاء نحو من أن ثامنه بظن أو لا يبدل أصل امنكم على أنكم امنكم على أنكم امنكم
 بهم بغير ثامن يبدل ولعمركم لم ترقن عليهم فمضج محمد بنك وقوله لا يبدل الثعلب برأسه بغير ثامن
 لفظ من ثالث عليه الثعلب الحادي عشر الشعبي أثبت ذلك الأصمى والفارس والفتي واثبت
 مثل الكرم وجعلوا عبادا لله وقوله ستمنا البحر فمضج محمد بنك وقوله بشر النوف بغير ثامن البحر

حرف الباء

هذا هو حرف الباء وهو من الحروف المعجمة وله في اللغة العربية خمسة عشر استعمالا...
 ١- الباء مفتوحة على الفتح والضم والكسر...
 ٢- الباء مكسورة على الفتح والضم والكسر...
 ٣- الباء مفتوحة على الفتح والضم والكسر...
 ٤- الباء مكسورة على الفتح والضم والكسر...
 ٥- الباء مفتوحة على الفتح والضم والكسر...

يقول حرف الباء...
 في حركاتها...
 في حركاتها...

أخذت في الثالث من جرد بعد أن فرغ من فخر على شدي كونه على كفة والباء متعلقة بفخر لا زائدة وحبر
 الدهر بالعطف فقد جاء خبر الموحدة وزعم المحرك الضارضة بالطف على نقلاى وكفى
 هو أصل الباء مسبت من أصله أصل الكونك من أصله لا يخفى ما بين من النصف وشرحه عطف على
 المفعول المنفرد وهو ثعلو والفاعل المتأخر وهو أنك منهم منصوب ومرفوع وهما دهر وان ومعهما
 وما نعلق خبرها ثم حذف المفعول كفاء بدالة المعنى وزعم الراجح النصب بالعطف على اسم
 والناصل عطف على خبرها ولا معنى للبت على خبره والنصب كقولهم الربابك الانباء سمي ببالا
 لكونه ينادى وفولعه مللى اللبلة مما لبه اودى بجلى سريالين وقال ابن الصانع في الاول ان الباء
 متعلقة بنجي وان فاعل ياني مصرا والمسيئة من افعال فان بابك يفضي الفاعل ونجي فمضمر
 على الانباء يفضي المفعول فتنازعنا في الالف فصار الفاعل على الاول واعمل في الثاني وقال الخليل في
 البناء معلية كما تقول في سب على ولم يفسر شرح الفاعل وعلامه بقاؤه ضمير في او كذا يصح ان يكون
 المتقدير اودى هو اى مودى ههنا كجاء في الحديث لا نرى الا نرى من يري في هو مؤمن ولا تفسر
 حينئذ يري هو مؤمن اى لا يشر بهوى الشارب ليس المراد لا يشر بالزنى والشاى ما باراد فيه
 المفعول ولا تفسر ابايدكم الى التمسك وهى الباء مجذوع التمسك فلم يدب سبب السماء ومن يري في الجاد
 فظن مسحا بالشواى مسحا الشواى يكون صفه اى مسحا او فاعلا بالسو وفولعه نصير بالسيف
 بالفتح الشاهد الثاني فاما الاولى فلا يستغناء وفولعه صلى على غر الرمن وابنهها سو الحاح ليقرب
 وفولعه ضمن فاعله فوضو ويرد معنى بهم من جو معنى طبع بقران معنى بقران وبقران وبقران بالسو
 على هذا المعنى لا يقال فزان بكناك لغو معنى التبرك فباله التمسك وفولعه المراد لا تفسر
 التمسك ما يدبكم حذف المفعول بالباء لانه كما في كسب العلم والمراد بسببكم كما يقال لا تفسر
 بربك كثر في بلدنا في مفعول عرفته وفولعه في مفعول استعكلا تين كقولك في فزان في المنام
 سبب التمسك بربك وسام وفولعه في مفعول كفى المنع لواحد ومنه الحديث كفى بالمرء ان يحدث بكل
 سمع وفولعه كفى بنا فضلا على من غيرنا حبسجدا باننا وفولعه انما هي الباء في المفاعل وحيد
 على الحال وقال المنبج كفى بحسب خولا انى رجل لولا خاطبنا اباك لم نزل في الثالث المسند وذلك قولهم
 وهم خنود فاذ بربك كفى بنا اذا كان كذا ومنه عند سببوا بكم المفقوف والي الحسن بكم معلق ما سببوا
 عند غير معلق المفقوف لاختلاف فعل المفقوف صدك على الفتن وفولعه الباطن في اى طائف منكم
 سببكم من الفتن انما بدت فيها المسند اسم ليس بان باخر الموضع كقولهم لانه بعضا ليس بالباء

ذكر احوال كوفى...
 زائدة على الفاعل...
 ان شئ يريه وغيره...
 حذر اذ قد ابا قول...
 ان شئ يريه وغيره...
 حذر اذ قد ابا قول...
 ان شئ يريه وغيره...
 حذر اذ قد ابا قول...

هذا هو حرف الباء وهو من الحروف المعجمة وله في اللغة العربية خمسة عشر استعمالا...
 ١- الباء مفتوحة على الفتح والضم والكسر...
 ٢- الباء مكسورة على الفتح والضم والكسر...
 ٣- الباء مفتوحة على الفتح والضم والكسر...
 ٤- الباء مكسورة على الفتح والضم والكسر...
 ٥- الباء مفتوحة على الفتح والضم والكسر...

يقول حرف الباء...
 في حركاتها...
 في حركاتها...

خزائن

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

ومن دخولها على الجملة قوله بل بداء الجملة ثم اذ التفت بل بطلب موضوعه بل الوصف فطعنوه ووههم
فزعهم بها استعمل خاذه وان نكاهها مفردة فهي عاطفة ثم ان تقدمها امر او انما كضرب بداء بعروفا
زبد بل عروفي فنجعل ما قبلها كالسكون عن فلا يحكم على الشيء وثبات الحكم لما بعدها وان تقدمها
او نفي فهي لتفريق ما قبلها على حاله وجعل ضده لما بعدها فاما ما زبد بل عروفا فله في زبد بل عروفا
المبرور وعبد الوارث ان يكون فاعله النفي والنهي اما بعد وعلى قولها فاصح ما زبد بل فاعله اويل
ويختلف المعنى ومنع الكوفون ان يعطف بها بعد غير النفي وشبهه قال هشام محال ضرب زبد بل اياها
ومنعه فم لك مع سعة روايتهم دليل على قلده وتزاد قبلها الا لا تأكيد الاضرب بعد الانجاب كقولهم
السبل ابل الشمس لو لم يقض للشمس كسفة او قول ولو كيد نفير ما قبلها بعد النفي ومنع ان درسيه
تتادها بعد النفي وليس شي لقوله ما هي بل لا بل اذ في شعفا هجر وبعد اثر احوال الى اجل باحس
اصلي الالف وقال جماعة الاكمل بل والالف نكده وبعض هؤلاء يقول انها للثابت بدليل ما لها
يخص بالنفي ويعتد ابطاله سواء كان مجردا نحو زعم الذين كفروا ان لم يعثوا فويل او مفروفا بالاستشهاد
كان نحو اليس زيد غلام منقول بل او نحو يا اخي ارحمك الله ان لا تنزع سترهم ونحوهم بل اياها لانها
عظيمة سبل او نفير يا اخي ارحمك الله بل احوال النفي مع النفي مجرى النفي المجرد في زعمه سبل ولد لقال
ابن عباس في غيره لو قالوا نعم كفروا ووجهان نعم يضيق للخبير في الانجاب لذلك قال جماعة من الفقهاء لو قال
اليس لعليك الف فقال بلى لم يرد ولو قال نعم لم يرد وقال الخوارج في غيرها وجروا في ذلك على مقتضى العرف
لا اللغة وتارة التمس على جماعة في الحكمي عن ابن عباس وغيره في الآية مشككين بان الاثمة في النفي جزمه
امنع بسببه من جعل منصلة قوله فلا يضرب زعمنا خيرا لا يقع بعد الانجاب اذ ثبت انه انما يقع
الانجاب قبله انتهى وشكل علمه ان بل لا يجاب الانجاب لك منقضى عليه لكن وقع في كتاب الحديث
خلاف ذلك ففي صحيح البخاري كتاب الايمان ان صلة الله كمال الاصحابه انضوان يكون اربع اهل الجنة قالوا
وفي صحيح مسلم كتاب السير ان يكون ذلك في البر سواء بل في الا اذا وانه انما في انت الذي في الجنة
فقال الجيب بل وليس له ولا ان محجرا بذلك لا فليل فلا يخرج على التزبد واعلم ان تسمية الاسف فاما
في الآية عبا جماعة من ادعاهم انه نفير بما بعد النفي كما في صدر الكتاب في الموضع وسع من هذا في التزبد
بكي كما صمد بالمهم يوم ملازم للاضافة الى انه وصلة لها ولا معنبا احد غير الا ان يقع في
بل منصوبا لا يرفع ولا استنسا منصوبا وانما استثنى في الا نطقا خاصا عند الحديث في الاخرين
بدل انهم او الكبار من قبلنا وفي الشافعي ما يدانهم في النكاح بعد غير ان كثر المال سيدا من قبل

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion or providing commentary.

Handwritten marginal notes on the right side of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in a cursive script.

Handwritten Persian text, likely a continuation of the manuscript's content, written in dense cursive script.

[The page contains dense handwritten Persian script in Nasta'liq style.]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

لو بطل احد بل البول منى عن منواله اذ لا غشال فيه ومنه لم لا انهى وانما ارا ابن مالك اعطاه
حكما في النصيب المعينة ابعث ثم ما اوردته انما جلد من قبل المعنى لا المنطوق وقد اجمعت على
ان اوله ونظيره اجازة الزجاجة الخيرية ولا تلبس الحق بالباطل ولا تكلم الحق كون كتم الحق وما كونه
منصوب مع ان النصيب النعمي الجمع شبيهة بمراد الطبري قوله ثم اذا ما وضع اسمته بمعناه انا
ولست ثم التي تلي للعطف انما في هذا وهم شبيهة بالمضمون انما بمفوضها ثم بالفتح اسم تبارك
المكان الجبل نحو ازلنا ثم الاخرين وهو ظرف لا تصرف فلذلك غلط من اعراه مفعولا لا لان في
قوله فاعطاه اذ ارباب ثم لا ينفرد بحرف التنبيه وليس هو عنده كان الخطاب حرف الجمل خبر
على اصل النفا الساكنين كما سبق بالفتح للتخفيف كان وكيف حرف جمل بمعنى نعم لا اسم بمعنى حقا فيكون
مصدرا ولا معنى ليدان فيكون ظرفا ولا لا عرب ودخل عليها الال لم يؤكد اجل في قوله اجل جمل كان
رواء اسافله ولا قول بها لا في قوله اذ انقول لا ابنه الجبر فضل اذا انقول هو واما قوله فاعطاه
فقلت جبر اسمي من ذلك انه فخرج على وجهي لهما ان اصل جبر ان بنا كجبر بان التي بمعنى نعم ثم
ههنا وان خففت الصواب ان يكسب جبرنا الثاني ان يكون شبرا للوصف ليجز البيت فونه ثوب الزم
وهو غير محض بالاسم ووصل بنه الوصف جمل حرف بمعنى نعم حكما الزجاجة في كتاب الشجر واسم عظيم
او يسر او اجل في الاول قوله فوجي هم فقلوا اسم اخي واذا ربت فبنيته سمى بهي فلان عصفور لا عصفور
لان سطون لا وهن عظمي ومن الثاني قول امر القيس قد مثل ابوه الاكل سواء جمل ومن الثالث
فقلت ذلك من جملك فاعطاه رسم دار وقت في ظله كثر افضى الغذاء من جلله فضيل راوون
وقيل اداد من عظمته عن حرف الحاء حاشا على ثلثة ارجا هذا ان يكون خلا منعدا منصرفا
فعله حاشيت بمخا شئبه ومنه الجحد انهم قال انما الناس اما حاشا فاطمة ما فانه والمخنة
لم يستقر فاطمة وفوهما لثا لثا ما المصدا وحاشا الاستثانة بيا على انهم كلان فاستدل على
انعد بها لثا الموصاحاشا زيدا كما قال رابت الناس حاشا فديها فانما نحن اضلهم فكا وبراني في
مع الطبري فاحاشا فاطمة ولا غير هو ليس بغير قوله ولا ارى على في الناس بسم ولا احاشي من الاكل
من احد نوهم ان هذه مضارع حاشا التي يستعملها وانما الحرف او فعل جامدا لضمه في حرف الحاء
ان يكون من غير حاشا شئنا علمنا عليه وهو عند المبرور اخي والكوفي فعل فالواصر فهم في الحاء
ولا دخاله لم يها على الحرف هذا الدليل لا شئنا الحرفه ولا شئنا الضمير فالواصر في الابن حاشا
المصدا لاجل الله ولا يها في مثل هذا الشا ويل حاشا شئنا هذا بشر الصبح انما اسم مراد في الشجر ليد

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

حتى امكن عزيت لهم فلا زال غمها الحزير حله واد احم على الدخول بحكم في مثل ذلك لما بعد الى بعد الدخول
حلا على الغالب في البين هذا هو الصحيح في البابين ودم الشيخ شهاب الدين انما خلاصه وجوب
ما بعد ذلك ليس كذكر بل خلاصه هو ما انما الاثنان في حيا العاطفة لا الخافضة والعرفان العاطفة
الاول والثالث ان كلا منهما قد يفرغ من اجل لا يصح الاخر فما انفرقت بل لا يجوز كذا في زبدنا الى العرواح
غايبي كما جاء في الحديث انك واليك ورس من البصر الى الكفر ولا يجوز حتى يهدى وحي الكفر وما
الاولان فلان حتى موضوعه لافاده بعضي الفعل ببل ما شافنا الى الغاية والى اليب كذا ما الثالث
فلضعف حتى الغاية في ما بل ما بل ما البدا الغاية وما انفرقت بعضي ان يجوز وقوع المضارع المنصوب بعد نحو
سرت حتى ادخلنا وذلك ببقائه في ان ادخلنا وان المضارع والفعل في ثوابيل مصدر مخصوص بحى ولا يجوز سرت
الى ادخلنا وانما قلنا ان النصيب حتى بان ضمير لا ينصرف حتى كما يقول الكوفون لان حتى قد ثبت ما لا ينصرف
الاسما وما جعل في الاسما لا يعمل في الاضال وكذا العكس حتى الدخول على المضارع المنصوب ثلثة معان
التي هي ترجع اليها امور اولها في التعليل نحو لا يزالون يفعلونكم حتى يردوكم الذين يقولون لا تفعلوا
على من عند الله حتى ينفذوا وذلك اسلم حتى ادخل الجنة ويحمله ما قلنا لئلا ينبغي حتى نفعل الى الله
الافى الاستثناء وهذا المعنى ظاهر من قول سيبويه في تفسير قوله والله لا افعل الا ان يفعل المعنى ان
وصرح ابن هشام الخضر وابن مالك في فعله بوالفعا عن بعضهم وما جعلنا من احد حتى يقولوا والظا
في هذه الاية خلاصه ان المراد من الغاية نعم وظاهر في الاستثناء ان ما لك من قول ليس العظام من القصور
حتى يجوز ما لك فلعل في قوله والله لا يفعل شيئا باطلا حتى ايها الكاوكاهلا لان ما بعد ما لك
غايبه لما قبلها ولا مستباعدة وجعل ابن هشام من ذلك الحد كله يولد على الفطو حتى يكون بواها
الذات هو ذاته ومن قبله من اللباد لا يبطول فيكون حتى فيه الغاية ولا يكون يولد على الفطو حتى
عله للوجود والظن فيكون فيه للتعليل ولك ان يخرج على ان فيه حذافى يولد على الفطو وليس على
حتى يكون ولا ينصب الفعل بعد حتى الا اذا كان مستقبلا ثم ان كان استقبالا بالنظر الى زمن التكلم
واجب ان يرجع على ما كان حتى يرجع اليها امور كان بالنسبة اليها خاصة لوجها نحو وزلزلوا حتى
يقول الزلزال في زمان فوطهم انما هو مستقبل بالنظر الى الزلزال بالنظر الى زمان فوطهم ذلك على ما لا
يرفع الفعل بعد اذا كان حاله ان كانت حاله بالنسبة الى زمن التكلم فالرفع واجب كقولك سرت حتى
اذا قلت ذلك كنت في حالة الدخول ان كانت حاله بالنسبة الى زمان فوطهم بل كانت محكية رضى وجاز نصبه انما
الحكاية ونحو ذلك لو احيى يقول الرسول فانه ناض بالرفع سفتك حاله ثم ان الرسول الذي انما هو محكية وكذا

Handwritten text at the top of the page, likely a header or introductory section, written in a cursive script.

Handwritten text on the left side of the page, continuing the narrative or providing commentary.

Handwritten text in the middle-left section of the page.

Handwritten text in the middle-right section of the page.

Handwritten text in the bottom-left section of the page.

Handwritten text in the bottom-right section of the page.

Handwritten text at the bottom of the page, likely a footer or concluding section.

حرفا جارا للمستثنى ثم قبل وصفه بانصب تمام الكلام وقبل تغلق ما قبلها من فعل او شبهه على فاعله
الجواب عنك الاول لانها لا تنعكس الفعل الى الاسم الى لا توصل عنها اليها بل ينزل عنها ما عليها
في عدم النعكس حرف الراء لانها بمنزلة الاوهى غير منعقدة والثاني ان يكون صلا منعقد بانصبه
وفاعله على الحد المذكور فاعل حاشا والجملة مسانقة ما قبله على خلاف ذلك كقولك فاعله حاشا
وان شئت خفضت لا في محو الابدال في ما خلا الله لطل وذلك لان ما هذه مصداق في خطا
الفعلية وموضع خلا نصيب الستر على الحال كما يقع المصدح في نحو رسلا العرب وقيل على
على بنائها وصلها عن الراء في معنى فاعله انما هو ما قبل الراء في هذا الخلاف المذكور
في جملة ما خاضه ونافيه ثابت في حاشا وعدا وقال ابن جني وعلى الاستشكال انصبا في فاعله
وزعم الجري والربعي والكشي والفار بن جني انه قد يجوز الجري على تقدير ما لا لانه فان ما لذلك بالعبارة
لان ما لا في ارميل الحار والجور بل بعد لا نحو فاعله في قوله بالسماع فهو من الشد في حاشا
حرف الراء حرف جرح لا في الكون في نحو اسمته وقوله انما جرحه في قوله ان يفسدك فان ذلك
لم يكن غارا عليك في فعل غار منع بل غار جرح في جملة صفة الجرح ولا خبر للجرح وان هو في موضع
كاستبا وليس معنى التقليل انما خلا فلا كثر ولا النكسر انما خلا فالابن ورسول وعجائب بل في النكسر
كثيرا والتقليل فليكن في الاول وما ابو الذي كثر في الوجود اسلم في الحديث نكسر في الدنيا
غاري يوم الضم وسمع اعرابي يقول بعد انضار من ارب صائما في صورة يارب في قوله وهو مما
بالكشي على اعمال اسم الفاعل الجرح مع الماضي في قوله الشاعر في ارب يوم فطوبى ولبله بانك حاشا
مثال في الراء عبا او في شتم علم فوضع ثوبي ثمالا ومجد الدليل في الراء والحديث والمثال في الراء
والبين مسون للرائي ولا بنا سجد منها التقليل في الراء قول البطارق ابض يهبط في العام
مثال في الراء عصب لان اصل الراء النبي صلى الله عليه واله وفي الراء الراء مولود ولبس الراء وذي الراء
بلد ابون وذي شامة غرام في حرم جرحه مجله لا يفتخرون وان ويجلي في شمع وخمس شبابه وهرج
سبع كونا اراد عيسى وادم عليهم السلام والفر في نظره في افادة النكسر كالحبر في افادته وانه
التقليل احرى فاعلى ما شئت انشاء الله في حرف الفاء في صيغة النصب يقول عجم ورجل يكون
للتقليل وقال فيون جليل شاع في ثماله بفصح حتى تكلم وغل وقال لبيد وكل ناس في ثماله
وهي بضم ثماله الراء اما لان الغالب في فاء التصغير فادناهما التقليل ودي العكس في فاء
بوجه ضربه ووجه شكبه ووجهها وبعثان كان ظاهرا وافراده وتذكيره ومبهمه بالبطا بن المعنى

حرف الباء

[illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional examples related to the main text.

انما استعمل من الضار كما تقول ان بغير الضيف ويصنع الجليل ثم ان ذلك طلبوا التنبه فيه
للاستقبال اذا لاسم او ان يكون في المستقبل وزعم الرغشي انها اذا دخلت على فعل عيوب او كذا
افادت انما وقع لاحقا للفعل او من فهم وجه ذلك وجها انها تفيد الوعد بحصول الفعل فخطا على ما بعد
الوعد او الوعد بمغض لثوبك به وثبت معناه فداوى ذلك في سوا البغض فخال في فسبك فبكم
ومعنى التنبه ان ذلك الوعد كان لاحقا له فهو يؤكد الوعد كما تؤكد الوعد اذا قلت سأنتقم منك
سواء في المستقبل او في الاصل او مع منها على الخلاف فكان الغافل بذلك نظر الى انك قد احرقت نفسك على كذا
وليس بمطرد وبما انما ساف حذف الوسط وسو حذف الآخر وسو حذف الآخر فقلب الوسطاء لغت
في التثنية كما هو حاصل الحكم ونفرد عن التنبه بدخول اللام عليها نحو وضو يعطيك ترك فزحوا وبانها
قد مضى بالفعل الملتزم كقوله وما ادرى في سوا حال ادرى احوال حصن ام لا سيما
استعمل في المثالين وفي غير الفصل او او تثنية سنا او يستخرج عن الاصل كما استعملت مثل
قوله والشر لا تشر عند مثالين واستعملوا تثنية عن تثنية سواء فلم يقولوا سواء ان الاشارة كقوله
ان لم يفسد الحبيبنا سوا من فاجعل على حبه بالجد او نشد بداهته ودخول الاعلى دخول الواء على الالف
فالغلب من استعماله على خلاف ما جاء في قوله ولا سيما يوم يدان فجليل فهو محض التثنية وذكر غيره ان قوله
وقد حذف الواو كقوله فنه بالعقوب والابا لاسما اعاد فله من اعظم الغرب وهو عند الفارس
على المثالين فاقبل فمولا لاسما من فاشا صام ولو كان كما ذكر لا يمنع دخول الواو ولو جوب كرا لا كما قال
رايت هذا الامثلة وولا مثل حاله وعند غيره هو اسم الا التثنية ويجوز في الاسم الذي بعده
والرفع مطلقا والتصبيح اذا كان نكرة وقد روي عن ولا سيما هو خارجا وجمعا وهو على الفتح واما
بينهما مثلهما في اتما الاحليل والرفع على انه خبر عن عذرة فله موصولة او نكرة موصولة بالجملة
ولا مثل الذي هو موصولة ولا مثل شئ هو بوزن ويضعف ففوز لا سيما ان حذف الفاء بالرفع مع عدم
الواو واطلاق ما على من يعقل وعلى الوجهين ففوز سى اعرابا منه مضى والتصبيح البنية كما يقع الغير بعد
مثل ففوز ولو جئنا بمثل مدد وما كاف عن الضافة والفتح بناء مثلا في نحو لارجل وامان
المعرفة في نحو ولا سيما ان هذا شغل الجوهري وقال ابن الدهان ولا اعرف له وجها ووجه بعضهم بان ما
وان لا سيما ترك من له الالف في الاستثناء ورد بان المستثنى يخرج وما بعده اذا دخل من باب الالف
ولجوب بانه يخرج مما اخبره الكلام السابق من مساوئه لما قبله او على هذا يكون استثناء منقطع
سواء او يكون بمعنى مستثنى ويوصف بها المكان بمعنى انها نصف بين مكانين فالاصح حينئذ
ان يفسر

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional linguistic analysis.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding remarks or further examples.

کتاب الفہرست

ان بعض الكسرى نحو مكناشوه واحد الشفا الى حياث على فعل كلفهم ماروى وقوم على وحدهم
الفتح او كسر وضم وكلاهما مع الفتح قد روي بما وصفت به غير المكان فحان بمد مع الفتح نحو مد برجله
والعدو وعينه الوسط وعينه الشام فمد فيهما مع الفتح نحو قوله رقي سواء الحظم وقوله هدا ريم سواء
الفتح والضم مع الكسرى وما روي مع ما ينه كقولهم فلا صفت سوى مد بهن مد حتى لغوا الفتح وهو
الاعراب كره ابن السكيت معنى مكان او غير على خلاف ذلك فمد مع الفتح وبعض مع الضم نحو راقب
مع الكسرى ومع هذه صفة واستثنا كما يقع غير وهو عند الزجاج وعند ابن مالك كنه في المعنى والضم
فمنه ما روي بالرفع على الفاعل مد ورايت سواك بالنصب على المفعول فيه وما جازى احد سواك بالنصب
الرفع وهو الصحيح وعند سيبويه والجمهور انما نظروا كان ما زنة للنصب لا يخرج عن ذلك الا في الضم
وعند الكوفيين وجماعة انما نذر بالوجهين ورد على من نفي ظر فيها بان فوعها صلة فالواحد الذي سوا
والجيب في يد سوا خبر له وعدها واحدا لا ثبت مضرا كما قالوا الا فعله ما ان حراما كانه لا يمنع الخربة
فولهم سواء بالمد والفتح يجوز ان يقال انها نسبت لاصنافها الى المسبب كما في غير مثلكم بخبر سويحي
بمعنى مستوعب الوعد فان قوله نحو لسوا سواء لا نهائي الاصل مصدر بمعنى الاسماء وقد اجيز في قوله
سواء عليهم انذرتهم كونهما خبرا عما قبلها والتماع بعدتها فاعل الاول حسبنا اعلى الثاني وخبر عن الثاني
وابطلت بغيره الاول بان الاستغناء لا يعمل فيه ما قبله والثاني بان المسبب المشتمل على الاستغناء
والجيب المتقدم فقال له وكذا الخبر فان اجاب بانه مثل زيد بن هو منسوخا وقلنا بل شككتم به لان انذرتهم
ان لم يمد بالفتح لو لم يكن خبرا لعدم تحمله ضمير سواء ولما شبهت خبرها بان الاستغناء هنا ليس على حقيقة
فان اجاب بانه كذلك فنحو علمت ان يدفانم وقد ابعى عليه استحقاق الصدق بدليل التعليل قلنا بل لا
مراد هنا اذ المعنى علمت ما يجازي بقول الاستغناء ان يدفانم ولما في الابهة ونحوها فلا استغناء البتة لا من
المتكلم ولا غير حرف العين للمعلمة على مثل خلا فتا ذكر من الضمير وفي حكمها مع ما لا خلاف في ذلك
ولا يحفظ سيبويه فيها الا الفعلية على عكس وجهين احدهما ان يكون حرفا خالف في ذلك عما
فرعوا منها لا تكون الاسماء وسبوا سيبويه ولنا امر ان احدهما قوله نحن فشدى ما بها من ضبنا
واحقى الذي لا الاسماء اي لغض على حذف وجعل مجردا مفعولا وقد حمل الاخفش
على ذلك على الاواعد ومن شاع على سبيل التكاليف وكذلك لا تعد لهم صراطك اي على صراطك والاشارة
نعم بقوله عز وجل على كل حال وشيرت بالشر وبنا اي منوطا بصفة واحد الاستغناء اما على الجوزية
فوق عليها وعلى الفاعل نحو اوعلى ما بهن من نحو واحد على التاوه وقد روي انما على التاوه والحق

حَرْبُ الْعَبِيْن

ولا فرج بينه وبين نظر لانه لو كانت اسما في هذه المواضع اصح حلول خوف علمها ولا يمتثلها لو لم تسمها لك
لزم الحكم باسمها في نحو هذا البك واضم اليك هرتي البك هذا كله يخرج اما على البطلان مجاز
كما قيل في الآدم في سبائكك اما على حذف ضا اي هون على نفسك واضم الي نفسك فخرج ابن
على هذا قوله وما اصاح من قوم فاذكروهم الا يزيد بهم حبا اليهم فادعى ان الاصل يزيدون انفسهم ثم ضا
ثم فصل في الفاعل للضمة واخرج ضمير المفعول وحامله على ذلك ظن ان الضمير لم واحد وليس كذلك
فان مراده انه ما حضا فوما في ذلك فومهم الا يزيد به ولا الفوق حيا لئلا يمتنع شئ من علمهم والفضل
في حاشية اي تمام ولا يحسن تخريج ذلك على ظاهره كما قيل في قوله قد ثبت احسن وحكم ومعنى صور الشئ
به يصغر والحمام لان ذلك شعر وقد يستعمل فيه مثل هذا ولا على قول الانباري ان اللفظ اسما مضافا
انصرف من اليك كما يقال غلث من عليك لانه ان كان ثابتا ضا في غلبة الشدة ولا على قول ابن عصفون
في وضم اليك غراء والمعنى قد جئت احك اي عضاك لان لا يكون عجب عند البصر ولان الجاء
ليس عجب العضا الا عند الفراء وشدة ذم المفسرين عن علي **ثالث** اخرج احدنا ان يكون حرفا او
ما ذكره كاعشتم معنا احدا المداوذة ولم يذكر البصريون سواء نحو ما فرغ من البلد وغبت عن كذا و
عن الفوس في كذا في هذا المثال معنى غير هذا وسببا والثاني السبب نحو وانفوا وما لا يخرج عن نفس
نفس شيئا وفي الحديث صوغ عن امك الثالث الاستعلاء نحو فاما يجيل عن نفسه وقول في الصبي كاه
لا افضل في حبي ولا انت دهاني فتخرج في اي تقدير ابن عك لا افضل في حبي ولا انت ما لك في حبي
وذلك لان المعروف ان بني افضل عليه قبل ومنه قوله تعالى اني احببت حب الخمر عن ذكر ربي اي قد منعت عليه
هو على بائها وعلفها بالجال محمد وراي مضر عن ذكر ربي وحكي الرواعن اي عيبه ان احببت من الحبيب
احبا اذا بره فلم يترفع من غلظته به باعنا معا الضمني وهي على حقيقتها اي لا تثبط عن ذكره
وعلى هذا الخبر مفعول لاجله الرابع التعليل نحو وما كان استغفار اربهم سبلا عن موعده وهو
ما نحن بنار كي الهنا عن قولك يجوز ان يكون حالا من ضمير نار كي اي ما نزلها اصادين عن قولك
راي الخشعي وقال في ارضها الشيطان عنها لانه كان الضمير للشجرة فالنحو علمه على الزلة بسببها وحقيقته
اصلا الدالة عنها ومثله وما فعلت عن ارضي ان كان للجنة فالنحو فاهما عنها والخامس ما ذكره بعد نحو
قليل لصبي ناديين يخرجون الكليم عن مواضعه دليل ان في مكان اخر من بعد مواضعه ونحو ولزكيب طبعنا
عن طبعنا اي حاله بعد حاله وفارضه مل ودع عن قول السلس الظن في راس سورة الفوم حيث لم يسم
عن عمل الزبابة ولها الرابع نحو قوله تعالى دليل لا يثبت اذكري الظاهر ان معنى وفي عن كذا داوذة ولم يد

[illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the top of the page, providing commentary on the main text.

فيه وفيه دخل فيه وفيه السابع مراد من نحو وهو الذي يقبل التوبة عن عبثا ويعفو عن السيئات
الشاهد الأول اولئك الذين يقبل عنهم حسن اعلوا بدليل فقبل من احد همارم يقبل من الاثم
وتباعد قبل منا والشافى مراد من الباشخ وما سطع عن الهوى والظاهر انها على حقيقتها وان المعنى
يصل قوله عن هوى الناس الاستغانة فانه ان مالك ومثله برصبت عن الفوس لانهم يقولون انها
وميت بالفوس كماها الفار وفيه على الجرحى انكاره ان يقال ذلك لان كانت الفوس هي المروحية على
وميت على الفوس العاشرة ان يكون زائدة للنعوض من اخرى محدثة وكقوله اخبرني ان نفس امارتها لها فاعلا
الوعى عن بين جنبك تدفع قال ابن حنبل زاد هذا تدفع عن الوى بين جنبك تحذفت عن من اول الوصول
ونبت بعده الوجه الثاني ان يكون حرفا معسدا باو ذلك ان يسمي يقولون في نحو اعجبني ان يغفل
عن يغفل قال ذوالرئاع من سمعت من خفاء منزلة ماء الصبا من عبيك مسجوعا يقال سمعت الذاري لا
وسم الذم ساو سمعت العين وكذلك يفعلون في ان المشددة فيقولون سمعت عن محمد رسول الله
عننه منهم الوجه الثالث ان يكون اسما بمعنى جانب ذلك معنيين في ثلاثة مواضع احدها ان يدخل عليها
من وهو كقوله فلفظ دار في المراح ودر من عيسى فوالماى ويحمله عندى لانهم من بين ايديهم
ومن خلفهم وعن ايديهم وعن شمالكهم فلفظ معطوف على محروم من الاعلى من محرومها ومن الداخل
على عن زائدة عند ابن مالك ولا يبداء العاينة عند غيره فالوفا واذ قبل صدق عن عيسى فالحق في
جانب عيسى وذلك محتمل للاصغر ولخلافها فان حيث بمن يغيب كون الضمورا اوصفا لاول الثاني
والثاني ان يدخل عليها على ذلك نادر والمخطوطة بهب واحد وهو على من عيسى من الطير سلفا
الثالث ان يكون محرومها وفاعل متعلق بها صير لم يسمي واحدا فانه الاخفش وذلك كقول امرئ القيس
عنك هباص في حجرته وقول ابى نواس دع عنك لوى فان اللوى اغلر وذلك لثا يورى الشك
فصل المضمر المضل الى ضمير المضل وقد تقدم الجواب عن هذا وما يدرك على انها ليست من اسماء الالهي
حلول الجائز لها عوضا من طرف لا يستغنى المستقبل مثل ابد الا انه يحسن التقى وهو معربان
اصنف كقولهم لا فعله عوض العائنين ومبنيان لم يصف منبأوه على الضم كقيل او على الكسر
او على الفتح كابر وبسبب الزمان عوضا لان كلا مضى من غير عوض بل لان الدهر في نعمهم بل
وبعوضا وحده في قول الاعشى رصبي لئلا تدي امثالا باسهم داج عوض لا تنفرد فضل ظر السفر
وقال ابن الكلبي فسم وهو اسم صم كان لم يكن وابل بدليل قوله حلفت بما بران حول عوضا وانصاف
لدى السجبر والسجبر اسم صم كان لغرضه انفى ولو كان اسما كان عم لم يخرج بناؤه في البيت عيسى

Handwritten marginal notes in Arabic script, located on the right side of the page, providing commentary on the main text.

التحفة على

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the bottom of the page, providing commentary on the main text.

حرف العين

مطلقا لا حرف طلعا خلافا لابن السراج ونقد لا حين ينصل بالضم المربوب كقوله ما ابنا علنا علنا علنا
خلافا لابن سيبويه حكاه الشيخ او معنا الرمي في المحب والاشفاق في المكره وقد اجمعا في قوله ان
نكرهوا شيا وجوه لكم وعسان نحبوا شيا وهو شركم وسبغ عل او جحد ان بن عيسى يبدان بغير واو
في اعرابه على افعال احدا وهو قول الجمهور انه مثل كان زيد يقوم واستشكل ان الخبر فاعا وبه المصنف والمجرب
عنه ذات ولا يكون الحد ضمن الذات فحبس باو احدها انه على تقدير مضاف اما قبل الاسم اي امر
القبض او قبل الخبر اي عسى زيد حبنا الغلام ومثله ولكن التبر من ناهي اي ولكن حبنا البر او ولكن التبر
امن باقعه الشا امر بان يدعك صوم ومثله وما كان هذا الفران في غيرة والشا ان ان ناهي لا يفتد
وليس في ناهي فدر نصبت لانها لا تسقط الا في الاو والفعل الثاني انها فصل بعد ناهي فارجح وعلا لوقا
بمثله فوسن ان بفعل جحد الجار مجزا وبما مذهب سيبويه والمبرد والشا انهما فصل فاصغر منزلة فوسن ان
بدل الشا من فعلها وهو عين الكوفين بوجه انه يكون ح بالان لا ز ما يوقف عليه في هذا الكلام وليس هذا
السبك الرابع انها فصل فافضل كقول الجمهور وان الفعل بدل الشا كما يقول الكوفون وان هذا السبك
الجزئين كما سدد الفعول في فرائد حملا ولا يحسن الذين كفروا انما على طم خبر الجحلا واخذوا ابن
الاسعما الثاني ان سدد الى ان والفعل يكون ضا لانما هذا هو المقوم كلامهم وقال ابن مالك عند
انها فاضلا وبلا ولكن سددان وصلها في هذه الحالة مسد الجنتين كما في الحشاش ان نكرهوا اذ لم يقل
ان حجب في ذلك عن اصلها الثالث والرابع والخامس ان باي بعد المضارع المجرد والمفروق بين
او الاسم المقدر نحو عسى زيد يقوم وعسى زيد يقوم وعسى بدينا والاول قبل كقوله عسى كريب الذي
فيه يكون وزانه فخرج فرب الشا اقل كقوله اكثر في العدد كما اذا نكرهوا في عسى عسى عسى عسى
عسى العور ابو ساكدا فالواو الضو انما هي جحد الخبر فيكون بوسا كون مضافا في ذلك ابعاله على
الاسعمال الاصل لان الحق يكون مضافا لنفس الضام والثاني نادرجدا كقوله عسى طين طين عسى
علا الكلي والجوارح وعسى من فعل فاضل لا استحالة والشا ان بها عسا وعسا وعسى وبه فليس
ثلاثة الحد انها اجريت مجرى فعل مضارع ورفع الجرحا ليعمل مجراها في افترا عسا بان لا يسبوه
انها باقية على عملها كان ولكن استعيرت لنفسها خبر الرفع فاله اخفش بوجه ان لها بان ناهي
عسى عسا ثبته المنفصل نحو انا كانت ولا انت كانا واما قول ابن الزبير ظالم اعصيا فان كانا
من الثاني لا يفتقر الى امرنا بخبر خبر كمل ابن مالك الثاني ان الخبر قد ظهر مفعولا في قوله فقد عسا
كاسر عليها اشكى فانه نحوها فاعود والثالث انها باقية على عملها كان ولكن غلب الكلام فصل الخبر

هذا هو الكتاب الأول من كتابي في بيان ما ينبغي من العلم والعمل في هذه الدنيا...
والله اعلم بالصواب

خبروا بالعكس فالعالم بالحق والعاقل بالهدى وبما سئلوا فنفوه له بالابن اعلمك لو علمك ان هذا على منتهى
ولما ان يجيبا بان للنصو هذا موضع في المعنى اذ مدعاها ان الاعراب في المعنى اليها السابعة عسى بدفتم حكما
فعلت يخرج هذا على انها نافضة وان اسمها اخص بالشان الجملة الاسم في الخبرين بل هو اذا قبل ان يبد
ان مفهوم اخصل نقصا عسى على تقدير ثبوتها الضمير تمامها على تقدير وقوعها من اذ اقل عسى ان يفهم زيد
اخصل الوجهين ايضا ولكن يكون الاضمار في يفهم لا في عسى اللهم الا ان يثبت له اطلاق ثبوتها عازدا فاحتمل الا
في عسى على افعال الناس واذا اقل عسى ان يفهم زيد عموما فلا يجوز كون زيد اسم عسى لئلا يلزم الفصل بين
ان ومعطوفا وهو عموما ولا يجنبى وهو زيد بنظر هذا المثال قوله تعالى عسى ان يعيثك ربك مضافا محوفا
على اسم معنى فوفى والرفوف اقر من احداهما استعماله في خبر راجع الى الثاني استعماله في خبر مضاف الى اوله
من على السطح كما بين على من فوفى فوفى في هذا جماعا من الجوهري وابن مالك ولما قوله بارتجيم
لا اطلله ارض من تحت واضمحى من قبله فالحق للشك يدل على انه مبني ولا وجه لثبوتها لو كان مضافا
او يبدل المعرفة كان مبتدأ على الضم شيئا بالغايات كما في هذا البيت اذ المراد فوفى فوفى مطلقه
والمعنى ان يضيف اليه مضافا من تحت وهو التمس من فوفى ومثله قول الاخوصه فوفى من تحت عسى
من على وعلى لو يبدل النكرة كان معبرا كقولك في صرحه السبل من على اذ المراد شيئا في صرحه السبل
انحط من كان ماعا لا من على خصوص على بل لا مفسد في مفسد او مكسوف في لعل واصلا
عند من نعم زيادة الاسم فيقال لا يثبت في الغيبة على ان نزع بوماء واللاه فوفى فوفى من تحت عسى
المعنى ومنه ان الشدة في العمل وعمل الخفض بها ونجف لاهما الفتح مخففتا والكسر على اصل
الشك في وجه النصيب جوابا عما عند الكوفيين عشا بقرائه خفض على الرفع الاسباب اسباب الشكر
فاطلع بالنصب وقوله على صرح والاهود ولاها بدلنا الله من لاهما فانشيخ النفس من رفاها
وسبب الجنب في ذلك ذكر ابن مالك في شرح العمدة ان الفعل قد نجم بعد العمل عند سقوط الفاعل وانشد
النفا فاما من نحو مفسد عملك من بعد الفتح والرفع وهو غريب عند اسم المحصول المحقق
فلما راه مستفرا عنه والمقصود في الذي عنه علم والفرق بينك لست بنحو عند سدة التتمه عند
جنبه لما وى ونحو وانهم عند المثل المصطفين الاخيار وكسر فاعلا اكثر من ضمها وفتحها ولا يفتح الاخرى
او محروقة بمن وفول العائد ذهب الى عند لمن وفول بعض المؤنك كل عندك عندك لاسيا وى نصف
قال الحريري لمن وليس كل بل كل كما ذكر كثر مرادها لفظا فاضايع ان تصرف في نصب الاسماء وان عسى
وبحكي اصلا ما ينبغي في الاول قولنا عند اسم المحصول موافق لاجاب ابن مالك في الصواب اسلم كان

هذا هو الكتاب الأول من كتابي في بيان ما ينبغي من العلم والعمل في هذه الدنيا...
والله اعلم بالصواب

هذا هو الكتاب الأول من كتابي في بيان ما ينبغي من العلم والعمل في هذه الدنيا...
والله اعلم بالصواب

فانهما طرف لامصدر بلقي اضر زمان نحو القبر عند الصند مثلاً اولي وجنتك عند طلوع الشمس الثاني في ثقتا
عند كلنا الذي طرفا نحو لدى الحناجر لدى الباب ما كنت لديهم اذ يلغون اقلامهم انهم يكفلونهم
كنت لديهم اذ يحضرون ولدنا اذا كان المحل على ابتداء غايبة نحو حيث من لدن وقد اجتمعنا في ابنتنا و
من عندنا وعلينا من لدنا على اولوي جند فيهما او بلدن لصح ولكن ترك دفعاً للسكران وانما حسن سكر
لدن في وما كنت لديهم لتباعدا بينهما ولا يصلح لدن هنا لان لا يسر على الابتداء ويعبر في من جنتان هو
ان ذلك لا يكون الا افضل بخلافه ما يدل على ولدنا كتاب خطو بلقي وعندنا كتابا جفيط وثالث هو ان هذا
يمن اكثر من نصبها حتى انه لم يحج في الشربل منصوبه وجع عند كثير وجع على لدى ممتنع وذابج وهو انما هو
وهي مبني في لغة اكثر من معانيس وهو انما قد نصنا الى الجملة كقولك لدن شحشي شاب سود الذوايب
سادس وهو انما قد لا يقتضيه وذلك انهم قد حكوا في عذرة الواضع بعد هذا الجوابا ثانيا والنصب على البز
والرفع باضاما كان فاضر ثم اعلم ان عند امكن من لدى من جهة احد هما انه يكون ظرفا للاعيان والمضارع
القول عندك صواب عند فلان علم وبتبع ذلك في لدى كره ابن الشجر في اماليه مبلان في خواشيه الثاني
انك تقول عندى الى وان كان غائبا ولا تقول لدى الى الا اذا كان حاضرا فالله الجري ابو هلال العسكري
وابن الشجر في نعم المعري انه لا فرق بين لدى وعند قول غيره اولي وقد اعتنا هذا البحث عن عند فضل
ولدى في كتاب اللام حرف العين الجع غير اسم ملازم للاضما في المعنى ونحو ان يقطع عنها لفظا ان فهم
وقد امت علمها كالدس فلو لم لا غير نحن وبقال فبضت عشر ليس غيرا بارفع غير على حد الخبر اى
بعضها على اضما والاسم اى ليس المقبوض غيرا وليس غيرا بالفتح من غير ثوبين على اضما والاسم ايضا وجد
المضما اللفظا ونبي شوبه كقراءة بعضهم الله الا من قبل ومن بعد بالكسر من غير ثوبين من قبل
ومن بعد وليس غيرا بالضم من غير ثوبين وقال المبرد والمتأخرون انها ضد بناء لا اعراب وان غير اسمها بالفتح
كعند وبعد لا مكانا كقولك فحنت وانما هو غير لفظا وبعض على هذا هو الاسم حد الخبر والآخر
يحمل الوجهين وليس غيرا بالفتح والنون وليس غيرا بالضم والنون وعلمها فلكم اعراب لان النون
لما لا يمكن ولا يلحق الا بالجرى واما اللغويين فكان المضما اليه مذكور ولا يعرف غيرا بالاضافة لشدائها
وليس عمل غير المضاف لفظا على وجه واحد هو الاصل ان يكون صفة للذكر فتعمل صالحة غير التي
كما تعمل ولا تعرف في غير منها فصول التي انعم عليهم غير المقبوض عليهم لان المعرف الحبس في من النكر
ولان غيرا اوصفت بين الصبغ صفتها ما حتى زعم ابن الشجر انها لا تعرف ويرد في الآية الاولى
الثاني ان يكون استثناء فتعرب يا غير الاسم الى الا في ذلك الكلام فتقول اية القوم غير زيد بالنصب

حَرْفُ الْغَيْنِ

[illegible]

السلامة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من أحد غير زيد بالنصب والرفع وقال الله تعالى لا تسبوا الفاعل ومن المؤمنين غير أوى القوم برفع غير أوى
أنه نصفه للفاعل لأنهم جنس وأما على أنه استثناء وأبدل على حذف ما مضى لا لأقليل منهم ويؤيد ذلك قوله
وإن حسن الوصف غير المعصية عليهم إنما كان الجماع الأمر من الجنس والرفع بين الضمير والثاني مفعول
هنا ولهذا لم يرفع بل خفض صفة للمؤمنين الخارج السبع لأنه لا وجه لها إلا الوصف مفعول ما لكم من الدين
بالجوز صفة على اللفظ وبالرفع على الموضع وبالنصب على الاستثناء وهو شاذة ويجعل فائدة الرفع الاستثناء
على أنه أبدأ على المحل مثل لا اله الا الله وانضاب غير في الاستثناء عن تمام الكلام عند المعارض كما في
الاسم بعد الأسماء واخناه ابن عصفور وعلى الحالة عند الفاعل واخناه ابن مالك وعلى التشبيه
المكان عند جماعة واخناه ابن الباذش ويجوز بناؤه على الفتح إذا صيغ لم ينعى الشرع
أن نظمت جماعة في عضودا وأقال وقوله لذيقين من أبي غيره لغيره مجاز مفضا خبره وذلك في البيت الأول
أقوى لأنه انضم فيه إلى الأسماء الأصلية بمعنى تضمن غير معنى الاستثناء الأول من شكل التراكيب في
فيها كغير قول الحكيم غير ما سأل على من يفتق بلم والحزن وفيه ثلاثة أركان أحدها أن غير ما سأل لا خبر بل
المرفوع بغيره عن الخبر وذلك لأنه في معنى التثنية والوصف بعد محفوض لفظا وهو في قوة المرفوع بالاستثناء
فإن ما سأل على من يفتق حبس الهم والحزن فهو ظرف ومصدر والزبدان والتائب عن الفاعل الظرف الثاني
وسبغ في ذلك الثاني أن غير ما سأل على من يفتق بلم والحزن غير ما سأل عليه ثم قد منع غير
ما سأل شذوذاً من دون صفة فاعل الضمير المحرور على غير ما سأل في الاسم الظاهر كأنه قال
وسبغ ابن الحجاب في بطل في حذف الموضوع أن الصفة غير مفردة وهو في مثل هذا ممنوع فلنا في
النثر وهذا شعر في غير ما سأل أنا ابن رجل أوى ابن رجل جلا الأوى وقوله زمرى بكى كان من ادعى الشعر
أي بكى رجل كان والثالث أنه خبر محذوف وما سأل مصدر جاء على مفعول كالمعصية والمسيب والرداس
الفاعل والمفعول نا غير ما سأل على من هذه صفة فاله ابن الحسنا وهو ظاهر النقص لتثنية الشك في
من أهلك مشكل المضاف قول حسن أوصى أنا فاعل مفعول سواء بغيره تبي بد في ظلمة الليل ما دام في
هو غيره فكانه قال فلم يعد غير بغيره والجواب أن المضاف بغيره الشك فكانه قال لم يعدل سواء بغيره الشك وغيره
سواء هو نفس عليه الصلوة والسلام فالغنى فلم يعدل سواء بغيره حرف الفاعل المفعول خبره
خلافه بعض الكوفيين في قولهم إنما أنا صبي في نحو ما نابتنا فحدثنا والبر في قوله إنما أنا صبي في
نحو فذلك حسبي في كل طرفين ويمنع فيه جر مثلاً والمعطوف والصحيح أن النصب بان صفة كاستأجر
بغير صفة كما ورد على ثلاثة أوجه أحدها أن يكون عاطفة وتفيد ثلثة أمور أحدها التثنية

[illegible][illegible]

مستوكا في قام زيد ضمير و ذكرى هو عطف مفضل على عمل نحو فاعلها الشيطان فاعونها فاعونها ما كانا في نحو
فقد ساء الواسع أكبر من ذلك فقالوا انا الله جبره ونحو نادى نوح ربه فقال ربه اني من اهل الارض
ونحو نوحنا افضل من غيره بهر ومسح راسه وجلد راسه الفراء لا بعد الترتيب مطلقا وهذا مع قوله
ان الواسع لا يربى غيري بل يقول اهلكنا هذا فاجابنا باستايبا ناوهم فالتوت واجيبنا بالغة
ارادنا اهلكنا او ابانها للترتيب لذكرى وقال الجرح لا بعد الفاء الترتيب في البقاع ولا في الامطار بل ليل
فوليه بين الدخول فحمل وفوطهم مطرا مكان كذا مكان كذا وان كان وقوع المطر فيها في وقت واحد
الثاني التعقيب هو في كل شيء بحسبه الا ترى انه يقال فخرج فلان فولد له ذالم يكن بينهما الامد للجل
وان كانت مدة مطاولة ودخلت البصر فبعد اذ لم يقع في البصر ولا بين البلدين وقال الله تعالى
المر ان الله اتول من السماء فاضح الارض مخضرة فقبل الفاء في هذه الآية للسببية وفاء السببية
لا يستلزم التعقيب بليل صح قولك ان سلم فهو يدخل الجنة ومعلوم ما بينهما من المهلة وقبل فاعلها
فاو لا يخفى ثم ومنه الآية وقوله تعالى فخلقنا النطفة علفه فخلقنا العلفه مضغرة فخلقنا المضغرة
فكسونا العظام لما فاعلها ان في خلقنا العلفه وفي خلقنا المضغرة وفي كسونا مضغرة ثم تراخي معطوف
وثاني معية الوو وكقوله بين الدخول فحمل وذعم الاصحى ان الصوب واسر بالو ولا نه لا يجوز جلست بين
زيد ضمير واجيبنا بالغة بين واضع الدخول فواضع حومل كما يجوز جلست بين العلماء فانها وقا
بعض البغداديين الاصل ما بين خذف مادون بين كما عكس ذلك من قال يا احسن الناس ما فونا الى
اصليهم من خذف مينا وافام فونا مقامها مثلها فوجوه فافوها قال فاعلها ناسبة عن الى وجها
على هذا القول الى ان يقال وصح اصنافه بين الى الدخول لا شأنا على مواضع اولان للتعقيب بين
الدخول وكون الفاعل للتعقيب غير له الى غير فبعد سنا سن اعندى محي عكسه فحوله وانما التوسيد
شعبا الى بدا الى او طاني بلاد سواهما اذ المني شعبا مندا وهما موضعا وبدل على ارادة الترتيب قوله
بعده حلاله هذا حله بعد حله بعد اظا بالواد بان كلاهما وهذا مع غير ياتي لار من ذكره
والامر الثالث السببية وذلك غالت في العاطفة جملة او صغرة فالاول نحو فوكة موسى ففضى عليه
ونحو فلتقى ادم من ربه كلمان فناء عليه لثاني نحو لا كلون من شجر من فووم فالتون منها البطو
فشاربون عليه من الحيم فليح في ذلك لجره الترتيب نحو فرائع الى اهله فاجاء بجعل بين ففزه اليهم و
نحو فعد كنت في عطفه من هذا فكشفنا عنك عظامك ونحو فاقبلت امرئتي في صرة فسكنت في
ونحو فالتون رجلا فالتا لثا لثا ذكر افعال التختير للفاع مع الصفات ثلثة احوال احدها ان

قوله مستوكا في قام زيد ضمير و ذكرى هو عطف مفضل على عمل نحو فاعلها الشيطان فاعونها فاعونها ما كانا في نحو
فقد ساء الواسع أكبر من ذلك فقالوا انا الله جبره ونحو نادى نوح ربه فقال ربه اني من اهل الارض
ونحو نوحنا افضل من غيره بهر ومسح راسه وجلد راسه الفراء لا بعد الترتيب مطلقا وهذا مع قوله
ان الواسع لا يربى غيري بل يقول اهلكنا هذا فاجابنا باستايبا ناوهم فالتوت واجيبنا بالغة
ارادنا اهلكنا او ابانها للترتيب لذكرى وقال الجرح لا بعد الفاء الترتيب في البقاع ولا في الامطار بل ليل
فوليه بين الدخول فحمل وفوطهم مطرا مكان كذا مكان كذا وان كان وقوع المطر فيها في وقت واحد
الثاني التعقيب هو في كل شيء بحسبه الا ترى انه يقال فخرج فلان فولد له ذالم يكن بينهما الامد للجل
وان كانت مدة مطاولة ودخلت البصر فبعد اذ لم يقع في البصر ولا بين البلدين وقال الله تعالى
المر ان الله اتول من السماء فاضح الارض مخضرة فقبل الفاء في هذه الآية للسببية وفاء السببية
لا يستلزم التعقيب بليل صح قولك ان سلم فهو يدخل الجنة ومعلوم ما بينهما من المهلة وقبل فاعلها
فاو لا يخفى ثم ومنه الآية وقوله تعالى فخلقنا النطفة علفه فخلقنا العلفه مضغرة فخلقنا المضغرة
فكسونا العظام لما فاعلها ان في خلقنا العلفه وفي خلقنا المضغرة وفي كسونا مضغرة ثم تراخي معطوف
وثاني معية الوو وكقوله بين الدخول فحمل وذعم الاصحى ان الصوب واسر بالو ولا نه لا يجوز جلست بين
زيد ضمير واجيبنا بالغة بين واضع الدخول فواضع حومل كما يجوز جلست بين العلماء فانها وقا
بعض البغداديين الاصل ما بين خذف مادون بين كما عكس ذلك من قال يا احسن الناس ما فونا الى
اصليهم من خذف مينا وافام فونا مقامها مثلها فوجوه فافوها قال فاعلها ناسبة عن الى وجها
على هذا القول الى ان يقال وصح اصنافه بين الى الدخول لا شأنا على مواضع اولان للتعقيب بين
الدخول وكون الفاعل للتعقيب غير له الى غير فبعد سنا سن اعندى محي عكسه فحوله وانما التوسيد
شعبا الى بدا الى او طاني بلاد سواهما اذ المني شعبا مندا وهما موضعا وبدل على ارادة الترتيب قوله
بعده حلاله هذا حله بعد حله بعد اظا بالواد بان كلاهما وهذا مع غير ياتي لار من ذكره
والامر الثالث السببية وذلك غالت في العاطفة جملة او صغرة فالاول نحو فوكة موسى ففضى عليه
ونحو فلتقى ادم من ربه كلمان فناء عليه لثاني نحو لا كلون من شجر من فووم فالتون منها البطو
فشاربون عليه من الحيم فليح في ذلك لجره الترتيب نحو فرائع الى اهله فاجاء بجعل بين ففزه اليهم و
نحو فعد كنت في عطفه من هذا فكشفنا عنك عظامك ونحو فاقبلت امرئتي في صرة فسكنت في
ونحو فالتون رجلا فالتا لثا لثا ذكر افعال التختير للفاع مع الصفات ثلثة احوال احدها ان

قوله مستوكا في قام زيد ضمير و ذكرى هو عطف مفضل على عمل نحو فاعلها الشيطان فاعونها فاعونها ما كانا في نحو
فقد ساء الواسع أكبر من ذلك فقالوا انا الله جبره ونحو نادى نوح ربه فقال ربه اني من اهل الارض
ونحو نوحنا افضل من غيره بهر ومسح راسه وجلد راسه الفراء لا بعد الترتيب مطلقا وهذا مع قوله
ان الواسع لا يربى غيري بل يقول اهلكنا هذا فاجابنا باستايبا ناوهم فالتوت واجيبنا بالغة
ارادنا اهلكنا او ابانها للترتيب لذكرى وقال الجرح لا بعد الفاء الترتيب في البقاع ولا في الامطار بل ليل
فوليه بين الدخول فحمل وفوطهم مطرا مكان كذا مكان كذا وان كان وقوع المطر فيها في وقت واحد
الثاني التعقيب هو في كل شيء بحسبه الا ترى انه يقال فخرج فلان فولد له ذالم يكن بينهما الامد للجل
وان كانت مدة مطاولة ودخلت البصر فبعد اذ لم يقع في البصر ولا بين البلدين وقال الله تعالى
المر ان الله اتول من السماء فاضح الارض مخضرة فقبل الفاء في هذه الآية للسببية وفاء السببية
لا يستلزم التعقيب بليل صح قولك ان سلم فهو يدخل الجنة ومعلوم ما بينهما من المهلة وقبل فاعلها
فاو لا يخفى ثم ومنه الآية وقوله تعالى فخلقنا النطفة علفه فخلقنا العلفه مضغرة فخلقنا المضغرة
فكسونا العظام لما فاعلها ان في خلقنا العلفه وفي خلقنا المضغرة وفي كسونا مضغرة ثم تراخي معطوف
وثاني معية الوو وكقوله بين الدخول فحمل وذعم الاصحى ان الصوب واسر بالو ولا نه لا يجوز جلست بين
زيد ضمير واجيبنا بالغة بين واضع الدخول فواضع حومل كما يجوز جلست بين العلماء فانها وقا
بعض البغداديين الاصل ما بين خذف مادون بين كما عكس ذلك من قال يا احسن الناس ما فونا الى
اصليهم من خذف مينا وافام فونا مقامها مثلها فوجوه فافوها قال فاعلها ناسبة عن الى وجها
على هذا القول الى ان يقال وصح اصنافه بين الى الدخول لا شأنا على مواضع اولان للتعقيب بين
الدخول وكون الفاعل للتعقيب غير له الى غير فبعد سنا سن اعندى محي عكسه فحوله وانما التوسيد
شعبا الى بدا الى او طاني بلاد سواهما اذ المني شعبا مندا وهما موضعا وبدل على ارادة الترتيب قوله
بعده حلاله هذا حله بعد حله بعد اظا بالواد بان كلاهما وهذا مع غير ياتي لار من ذكره
والامر الثالث السببية وذلك غالت في العاطفة جملة او صغرة فالاول نحو فوكة موسى ففضى عليه
ونحو فلتقى ادم من ربه كلمان فناء عليه لثاني نحو لا كلون من شجر من فووم فالتون منها البطو
فشاربون عليه من الحيم فليح في ذلك لجره الترتيب نحو فرائع الى اهله فاجاء بجعل بين ففزه اليهم و
نحو فعد كنت في عطفه من هذا فكشفنا عنك عظامك ونحو فاقبلت امرئتي في صرة فسكنت في
ونحو فالتون رجلا فالتا لثا لثا ذكر افعال التختير للفاع مع الصفات ثلثة احوال احدها ان

حرف

[illegible]

فمنى هنا في شدة الحب على الجملة الثاني وجوز دخولها عند المحرر لا الاختصاص على المسمى الواسع
حالا اما ظاهره فهو ما لنا الان في سبيل الله وفدا لغيرنا من بارنا وابنائنا او معتد في نفسه
بضاعتنا في الدنيا ونحوها واما كونه حصر صدقهم وحالهم الكوفون والاختصاص فينا لغيرنا في الدنيا
لكثرة وقوعها حال الابد في الاصل عدم التقدير ولا سيما ما ذكر استعماله الثالث وكما ان عصفور
وهو ان العظم اذا اجتمع من عضو مثبت فان كان في راس الخيل بالدم ومذخورا لله لمذاكر الله تعالى
وان كان بجسد البهي بالدم وحدها كقولها حلفت طما والله حلفه فاجر لنا مؤلفا ان من حشد ولا وصال
والظاهر في الآية والبيت عكس لما في المراد في الآية لمذاكر الله تعالى بالقبر وسفر الحسين
محكوم به في الاصل وهو منصف به من فعل المراد في البيت انهم ينامون ابل عبيد ومقتضى كلام الرضا
انما في نحو والله لمذاكر كان كذا اللغو في الاصل في نفسه فلهذا لمذاكرنا انما هو في سورة
الاعراف من قلت فلما لم يكن له كادون سلفون بهذه اللام الاعم فلهذا لمذاكرنا انما هو في سورة
البيت فلهذا في الجملة العظم لا تشارك في الينا كبد الجملة التي هي في قوله تعالى انما كانت مظنة لعنى الو
الذي هو مقتضى عند السماع الخاطب بكلمة العظم انتهى ومقتضى كلام ابن مالك انما مع المسمى انما في مقتضى
التعريف كما ذكره ابن عصفور وان من شروط دخولها كون الفعل متوقفا كما ذكرنا من انه في قوله تعالى حلفه
على اصل ما من متوقع لا في الجوف لغيره من الحال انتهى الرابع وحول لام الابد في نحو زيد القدر فام
وذلك لان الاصل دخولها على الاسم نحو زيد العالم وانما دخلت على المضارع لشبهه بالاسم نحو زيد
لحكم بينهم واذا ذكر الجاهل من الحال شبه المضارع الذي هو شبيه بالاسم فادخلها على المفعول المشابه
المقتضى هو ضرورة ان يقتضيه وقوع الفعل نحو فصد الكذب في مذهب الجبل وتقليل مغلفه فوجد
يعلم ما انتم عليه اي ان ما هم عليه هو اصل معلوماته سبحانه ودعم بعضهم انما في هذه الاشياء ونحوها للخصي
ولقد التقليل المشابه الاولين لم ينفذ من قبل من قولك الجبل الجود والكذب بصد فانما ان الجبل
ان صدق ذلك منها فليل كان فاسدا اذ هو الكلام بها فاض اوله الرابع الكثير فلهذا سبوق قول المحدث
مذاكره القرن مصطلغا لاسمه كان ثوابه يجب بغيره وقال الرضا في قوله تعالى حلفت طما والله
معنا انكسر الرقعة ثم استشهد بالبيت واستشهد بجماعة على ذلك سبب العرض فداشيد العارة
الشعرا بجملة جودا معروفة للخصي سبب الخامس المحقق نحو فاطم من زكمتها ومذاكره ان بعضهم حمل
عليه ما انتم عليه في الرضا في ذلك فلو كبد العلم ويرجع ذلك الى تأكيد الوعيد في قوله تعالى
علمم الذين اعلموا في الجملة العقلية الخاطبا العظم مثل ان واللام في الجملة الاسمية الخاطبا في قوله

والمعنى انما هو في قوله تعالى حلفت طما والله حلفه فاجر لنا مؤلفا ان من حشد ولا وصال
والظاهر في الآية والبيت عكس لما في المراد في الآية لمذاكر الله تعالى بالقبر وسفر الحسين
محكوم به في الاصل وهو منصف به من فعل المراد في البيت انهم ينامون ابل عبيد ومقتضى كلام الرضا
انما في نحو والله لمذاكر كان كذا اللغو في الاصل في نفسه فلهذا لمذاكرنا انما هو في سورة
الاعراف من قلت فلما لم يكن له كادون سلفون بهذه اللام الاعم فلهذا لمذاكرنا انما هو في سورة
البيت فلهذا في الجملة العظم لا تشارك في الينا كبد الجملة التي هي في قوله تعالى انما كانت مظنة لعنى الو
الذي هو مقتضى عند السماع الخاطب بكلمة العظم انتهى ومقتضى كلام ابن مالك انما مع المسمى انما في مقتضى
التعريف كما ذكره ابن عصفور وان من شروط دخولها كون الفعل متوقفا كما ذكرنا من انه في قوله تعالى حلفه
على اصل ما من متوقع لا في الجوف لغيره من الحال انتهى الرابع وحول لام الابد في نحو زيد القدر فام
وذلك لان الاصل دخولها على الاسم نحو زيد العالم وانما دخلت على المضارع لشبهه بالاسم نحو زيد
لحكم بينهم واذا ذكر الجاهل من الحال شبه المضارع الذي هو شبيه بالاسم فادخلها على المفعول المشابه
المقتضى هو ضرورة ان يقتضيه وقوع الفعل نحو فصد الكذب في مذهب الجبل وتقليل مغلفه فوجد
يعلم ما انتم عليه اي ان ما هم عليه هو اصل معلوماته سبحانه ودعم بعضهم انما في هذه الاشياء ونحوها للخصي
ولقد التقليل المشابه الاولين لم ينفذ من قبل من قولك الجبل الجود والكذب بصد فانما ان الجبل
ان صدق ذلك منها فليل كان فاسدا اذ هو الكلام بها فاض اوله الرابع الكثير فلهذا سبوق قول المحدث
مذاكره القرن مصطلغا لاسمه كان ثوابه يجب بغيره وقال الرضا في قوله تعالى حلفت طما والله
معنا انكسر الرقعة ثم استشهد بالبيت واستشهد بجماعة على ذلك سبب العرض فداشيد العارة
الشعرا بجملة جودا معروفة للخصي سبب الخامس المحقق نحو فاطم من زكمتها ومذاكره ان بعضهم حمل
عليه ما انتم عليه في الرضا في ذلك فلو كبد العلم ويرجع ذلك الى تأكيد الوعيد في قوله تعالى
علمم الذين اعلموا في الجملة العقلية الخاطبا العظم مثل ان واللام في الجملة الاسمية الخاطبا في قوله

والمعنى انما هو في قوله تعالى حلفت طما والله حلفه فاجر لنا مؤلفا ان من حشد ولا وصال
والظاهر في الآية والبيت عكس لما في المراد في الآية لمذاكر الله تعالى بالقبر وسفر الحسين
محكوم به في الاصل وهو منصف به من فعل المراد في البيت انهم ينامون ابل عبيد ومقتضى كلام الرضا
انما في نحو والله لمذاكر كان كذا اللغو في الاصل في نفسه فلهذا لمذاكرنا انما هو في سورة
الاعراف من قلت فلما لم يكن له كادون سلفون بهذه اللام الاعم فلهذا لمذاكرنا انما هو في سورة
البيت فلهذا في الجملة العظم لا تشارك في الينا كبد الجملة التي هي في قوله تعالى انما كانت مظنة لعنى الو
الذي هو مقتضى عند السماع الخاطب بكلمة العظم انتهى ومقتضى كلام ابن مالك انما مع المسمى انما في مقتضى
التعريف كما ذكره ابن عصفور وان من شروط دخولها كون الفعل متوقفا كما ذكرنا من انه في قوله تعالى حلفه
على اصل ما من متوقع لا في الجوف لغيره من الحال انتهى الرابع وحول لام الابد في نحو زيد القدر فام
وذلك لان الاصل دخولها على الاسم نحو زيد العالم وانما دخلت على المضارع لشبهه بالاسم نحو زيد
لحكم بينهم واذا ذكر الجاهل من الحال شبه المضارع الذي هو شبيه بالاسم فادخلها على المفعول المشابه
المقتضى هو ضرورة ان يقتضيه وقوع الفعل نحو فصد الكذب في مذهب الجبل وتقليل مغلفه فوجد
يعلم ما انتم عليه اي ان ما هم عليه هو اصل معلوماته سبحانه ودعم بعضهم انما في هذه الاشياء ونحوها للخصي
ولقد التقليل المشابه الاولين لم ينفذ من قبل من قولك الجبل الجود والكذب بصد فانما ان الجبل
ان صدق ذلك منها فليل كان فاسدا اذ هو الكلام بها فاض اوله الرابع الكثير فلهذا سبوق قول المحدث
مذاكره القرن مصطلغا لاسمه كان ثوابه يجب بغيره وقال الرضا في قوله تعالى حلفت طما والله
معنا انكسر الرقعة ثم استشهد بالبيت واستشهد بجماعة على ذلك سبب العرض فداشيد العارة
الشعرا بجملة جودا معروفة للخصي سبب الخامس المحقق نحو فاطم من زكمتها ومذاكره ان بعضهم حمل
عليه ما انتم عليه في الرضا في ذلك فلو كبد العلم ويرجع ذلك الى تأكيد الوعيد في قوله تعالى
علمم الذين اعلموا في الجملة العقلية الخاطبا العظم مثل ان واللام في الجملة الاسمية الخاطبا في قوله

والمعنى انما هو في قوله تعالى حلفت طما والله حلفه فاجر لنا مؤلفا ان من حشد ولا وصال
والظاهر في الآية والبيت عكس لما في المراد في الآية لمذاكر الله تعالى بالقبر وسفر الحسين
محكوم به في الاصل وهو منصف به من فعل المراد في البيت انهم ينامون ابل عبيد ومقتضى كلام الرضا
انما في نحو والله لمذاكر كان كذا اللغو في الاصل في نفسه فلهذا لمذاكرنا انما هو في سورة
الاعراف من قلت فلما لم يكن له كادون سلفون بهذه اللام الاعم فلهذا لمذاكرنا انما هو في سورة
البيت فلهذا في الجملة العظم لا تشارك في الينا كبد الجملة التي هي في قوله تعالى انما كانت مظنة لعنى الو
الذي هو مقتضى عند السماع الخاطب بكلمة العظم انتهى ومقتضى كلام ابن مالك انما مع المسمى انما في مقتضى
التعريف كما ذكره ابن عصفور وان من شروط دخولها كون الفعل متوقفا كما ذكرنا من انه في قوله تعالى حلفه
على اصل ما من متوقع لا في الجوف لغيره من الحال انتهى الرابع وحول لام الابد في نحو زيد القدر فام
وذلك لان الاصل دخولها على الاسم نحو زيد العالم وانما دخلت على المضارع لشبهه بالاسم نحو زيد
لحكم بينهم واذا ذكر الجاهل من الحال شبه المضارع الذي هو شبيه بالاسم فادخلها على المفعول المشابه
المقتضى هو ضرورة ان يقتضيه وقوع الفعل نحو فصد الكذب في مذهب الجبل وتقليل مغلفه فوجد
يعلم ما انتم عليه اي ان ما هم عليه هو اصل معلوماته سبحانه ودعم بعضهم انما في هذه الاشياء ونحوها للخصي
ولقد التقليل المشابه الاولين لم ينفذ من قبل من قولك الجبل الجود والكذب بصد فانما ان الجبل
ان صدق ذلك منها فليل كان فاسدا اذ هو الكلام بها فاض اوله الرابع الكثير فلهذا سبوق قول المحدث
مذاكره القرن مصطلغا لاسمه كان ثوابه يجب بغيره وقال الرضا في قوله تعالى حلفت طما والله
معنا انكسر الرقعة ثم استشهد بالبيت واستشهد بجماعة على ذلك سبب العرض فداشيد العارة
الشعرا بجملة جودا معروفة للخصي سبب الخامس المحقق نحو فاطم من زكمتها ومذاكره ان بعضهم حمل
عليه ما انتم عليه في الرضا في ذلك فلو كبد العلم ويرجع ذلك الى تأكيد الوعيد في قوله تعالى
علمم الذين اعلموا في الجملة العقلية الخاطبا العظم مثل ان واللام في الجملة الاسمية الخاطبا في قوله

ما مصلته فالجماع وهو الظاهر وزعم الشيخ في ما عبطه وغيره ان كان في مفعله اخرج الكاف عما ثبت
لها من عمل الجهر ومقتضى الحذف في نحو قوله وطرفك ناحيتنا فاحبست كما يحسب ان المفعول
فقال القارءون الاصل كما حذف الباء وقال ابن مالك وهذا تكلف بل هي كاف المغلبل وما الكا
ونصب الفعل لشيء ما لكي في المعنى وزعم ابي محمد الاصول في كتابه المسمى بزهة الادب ان انا على حذفت
الباء في الصواب اذ اجبت فاصح طرفك غير الكا يحبو البيت الثالث الاستعلاء ذكره الا
والكوفون وان بعضه مبدل كقوله اصبح فقال خبري على خبر ومبدل المعنى خبر فلم يثبت محي الكا
بمعنى الباء ومبدل هي للشيء على حذفت مضاف الى كصاحب خبر ومبدل في ككانت ان المعنى على ما انا
وللخوب في هذا المثال انما راجع هذا وهو ان ما موصول وان مبدل الحذف خبره ونائبه
موصول وان خبر حذفت مبدل او اي كذا الذي هو انث وقد مبدل بذلك في قوله تعالى اجعل لنا الهام كالم
الهدى اي كذا الذي هو الهام والساكن ان ما زائدة ملغاة والكاف انصب جاز في قوله ونصير مولانا
نعلم انه كالتاسع مجزوم على جازم وانث خبر مرفوع انصب عن الجهر كذا في قوله ما انا كانت والمعنى
فيما سبقت مماثلة لنفسك فيما مضى الرابع ما كافر وانث مبدل خبر اي عليه وكان وقد
في كالم الهام ما كافر وزعم صاحب المشي ان الكاف لا تكلف بما ورد على قوله واعلم اني وابا حبيب كالتاسع
والرجل الجليل وقوله الخ ما بعد الخبر في يوم مشهد كما سيف عمر لخنه مضارب وانما اصب الاستدلال بما
انما ثبت ان ما المصداق في نوصيل الجمل الاقضية الخامس ان ما كافر انصب فانث فاعل والاصل ككانت
ثم حذفت كان فانفصل الضمير وهذا بعيد بل الظاهر ان ما على هذا التقدير مصدر بغير تشكيل
نفع كما بعد الجمل كثر اصف في المعنى فيكون نفا المصداق او حال من اسم مذكور ويحتمل انما قوله تعالى
كما بدانا اول خلق بعينه فان قد نفعنا المصداق هو انما معي لبعينه اي بعيد اول خلق اعاده مثل
ما بدانا اول خلق اي بفعل هذا الفعل العظيم كفعلنا هذا الفعل لان قد نفعنا حال فعل
بعينه اي بعينه مماثلة للذي بدانا به ونفع كل ذلك انصب كذلك فان قلت فكيف اجتمع مع مثلي
قوله تعالى والذين لا يعلمون لا يعلم الله وانما نبينا انهم كذلك قال الذين من قبلهم مثل قومهم ومثل
المعنى نفع المصداق المحذوف كما ان كذلك نفع لا يتعد عامل واحد لمغلفين بضمير واحد لا
نفع ضرب وابداء ولا يكون مثل نوكيد كذلك لا يبين منه كالا يكون زيد من قولك هذا زيد
بفعل كذا نوكيد لذلك ولا خبر المحذوف بضمير المزمع ذلك لما يوردى اليه من عدم ارتباط بعينه
بما قبله فكذلك مثل بدل من كذلك او بيا او نصب يعلمون اي يعلمون اعطاء اليهم والضمير
بما قبله فكذلك مثل بدل من كذلك او بيا او نصب يعلمون اي يعلمون اعطاء اليهم والضمير

هذا هو الظاهر في قوله تعالى والذين لا يعلمون لا يعلم الله وانما نبينا انهم كذلك قال الذين من قبلهم مثل قومهم ومثل المعنى نفع المصداق المحذوف كما ان كذلك نفع لا يتعد عامل واحد لمغلفين بضمير واحد لا نفع ضرب وابداء ولا يكون مثل نوكيد كذلك لا يبين منه كالا يكون زيد من قولك هذا زيد بفعل كذا نوكيد لذلك ولا خبر المحذوف بضمير المزمع ذلك لما يوردى اليه من عدم ارتباط بعينه بما قبله فكذلك مثل بدل من كذلك او بيا او نصب يعلمون اي يعلمون اعطاء اليهم والضمير بما قبله فكذلك مثل بدل من كذلك او بيا او نصب يعلمون اي يعلمون اعطاء اليهم والضمير

هذا هو الظاهر في قوله تعالى والذين لا يعلمون لا يعلم الله وانما نبينا انهم كذلك قال الذين من قبلهم مثل قومهم ومثل المعنى نفع المصداق المحذوف كما ان كذلك نفع لا يتعد عامل واحد لمغلفين بضمير واحد لا نفع ضرب وابداء ولا يكون مثل نوكيد كذلك لا يبين منه كالا يكون زيد من قولك هذا زيد بفعل كذا نوكيد لذلك ولا خبر المحذوف بضمير المزمع ذلك لما يوردى اليه من عدم ارتباط بعينه بما قبله فكذلك مثل بدل من كذلك او بيا او نصب يعلمون اي يعلمون اعطاء اليهم والضمير بما قبله فكذلك مثل بدل من كذلك او بيا او نصب يعلمون اي يعلمون اعطاء اليهم والضمير

هذا هو البناء الاول... وهو البناء الذي يكون فيه...

الخطاب هي اللاحقة للاسم الاشارة نحو ذلك وتلك وللضمير المنصوب في فوطم اياه واباها ونحوها وهذا هو الصريح لبعض هذه الأفعال نحو جعلك ودودك والنجاء ولا ريب مما عجزت عن تحوار ابنتك هذا الذي كرمته على فالتا فاعل والكاف حرف وخطاب هذا هو الصريح وهو قول سيبويه وعكس ذلك القول فقال الشاعر خطاب الكاف فاعل كونها المطابقة للسند اليه كما وردت في الاستغناء عن الكاف وانما لم يفع فوطم وعرفوا بالكتبة الفاعل والكاف فاعل والكاف فاعل بل من يصح الإضمار على المنصوب في نحو اربنتك ما صنع لانه المفعول الثاني ولكن الفائدة لانهم عندنا لا يجوزوا الإضمار على ما اربنتك هذا الذي كرمته على فاعل فاعل الثاني محذوف اي كرمته على وانما خبره وقد نعت الفاعل اخرشد وذا وحمل على ذلك قوله ان السوط لم يبا السبا وحبنت ما حبسنت ان تحبنا لثلاث بلزم الاجتناع اسم العين بالمصدر ومن اجل حمل كون ان وصلته ما بدله من الكاف ساد امسلا للمفعولين كقوله ان تحبنا والذين كفروا انما على طهر بالخطا كي على ثلثه وجبر احد ان يكون اسما محضرا من كيف كقوله كي تحبون الى سلم ثرت فثلا كرو لظي الطحنا فظطوا راد كيف فخذف لعا كما قال بعضهم سواء فعل يرد في الثاني ان يكون بمنزلة لام التعليل معناه وعلا وهي الداخلة على ما الاستغناء عن فعل في فوطم في السؤال عن العلة كما عجز له وعلى ما المصدر في قوله اذا انت لم تنفع ضرا فانما عجزا عن الفاعل كما مضى في فوطم ومنه ما كانه وعلى ان المصدر مضمرة فموجب حيث كي تكومون اذا فذرت النصيبان الثالث ان يكون بمنزلة ان المصدر معناه وعلا وذلك في نحو كلبا ناسوا وتبين صحه حلول ان محلا وانها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل ومن ذلك قولك حبستك كي كرمي ففولعا كلبا يكون دولة اذا ذرت اللوم لعلها فان لم يقدروا فمضى تعليلها جازم ويجب انما ران بعدا ومثله في النعمانين ففولعا روت لهما ان نظير ففولعا فكي اما تعليلها مؤكدة بللام او مصدرة مؤكدة بان ولا تظهر ان بعد كي الا في الضرورة كقوله فقال الكل الناس اصبح ما لخالسا نك كما ان غرضه تحذيرنا عن الاخفش ان كي جازم فانما وان النصيبان باطرا او مضمرة ووردت نحو كلبا ناسوا فان زعم ان كي اكيد للام كقوله ولا للماء بهم بدار واء رديان الفصحى المضمرة لا يخرج على الشاذ وعن الكوفيين انما ناصبة فانما ووردت فوطم كبر كذا يقولون لم ففولعا ثم فافقوت فاري كي ليهيرونها واخرجت كلبى وهو البيت اخذ لان لام الجزاء يفصل بين الفعل وناصبها جازما الاول بان الاصل كي بفعل ما اذا وبلزمهم كثرة الحذف واخرج ما الاستغناء ما من عن المصدر وحذف الفاعل في غير الجزاء فحذف الفعل المنصوب مع بقاء عامل المنصب كل ذلك لم يثبت بغير موضع في صحيح الجارح في تفسيره بومثلا في فوطم كبر كذا فوطم طوطم فاعل اي كبر كذا فوطم وهو غير جازم لاجل الفاعل عليه تعليل

هذا هو البناء الثاني... وهو البناء الذي يكون فيه...

هذا هو البناء الثالث... وهو البناء الذي يكون فيه...

حرف الكاف

اذا قيل حيث لم يكن في النصب نصبك مضمر وجوز ابو سعيد يكون المضمر في الاول والآخر ان كان
في عمل النصب غير ضابط في معنى النصب فيان عمل مضمر كقولهم على وجهين جبرية يعجز كثير وانما
بمعنى اتي عدد وفشركان فمضمر لعدد الاسماء والاهتمام والافتقار الى التميز والبناء ولزم النصب
فول بعضهم في الرد بانهم اهلكتنا امسكنا من الغزو فانه لم يجر جوعنا بذلك ان مصلته انما كرهت وول
خامل البديل هو عامل البديل من فاعل عامل البديل مضمر وكما لها الصد فلا يجعل فيها ما يملأ
فانده اهلكتنا فلا تسلط في المعنى على البديل في الصواب ان كره مفعول اهلكتنا والجملة انما مفعول لول
انما علو عن العمل في اللفظ وان وصلها مفعول لا جازيها مضمر بين يديها ما تسد مفعولها وهو
وصلها وكذلك قول ابن عصفور في اولها لم يملأ اهلكتنا ان كره فعل مردد بان طما الصد وقوله ان
حاجب على لغة وفيه حكاية الاختصار عن بعض لم يملأ مملكت كره عبيد فخرجها عن الصلح خطا عظيما خرج
في كلام الله سبحانه على هذه اللغة وانما الفاعل ضمير لسم الله سبحانه اوضح العلم والمثل للدول عليه بالفضل
كره اهلكتنا على القول بان الفاعل يكون جملة اما مطلقا او بشرط كونه مضمر في ما يعمل عن العمل
فليخرجوا في الغم زيد وجود البنية كونه ضمير لاهلاك المضموم من الجملة وليس من المواضع التي يعود
فيها على المشاخر ونقطة في حصة لواء ان الكلام مع الخبرية محتمل للضد بين التأكيد والتخفيف
الاستغناء مبنية الشاكي ان المتكلم بالخبرية لا يستغنى عن محالها جازيا لانه غير المتكلم بالاستغناء مبنية
ذلك لا يستغنى الشاكي ان الاسم المبدل من الخبرية لا يقرب بالضمير بخلاف المبدل ان الاستغناء مبنية
الخبرية كره عبيد في قولهم في الاستغناء مبنية كره واللك اعشرون لم تلتون الربيع من الخبرية مفعول
فعل كره عبيد ملك كره عبيد ملك فاعل كره عبيد ملكهم ونعمهم في ما يروى وقال الفرزدق كره عبيد ملكهم
وحاله في عاهة فاحسب على عشاوي لان يكون مبنية الاستغناء مبنية الاغنى اخلافا للكويتين والخامس ان الخبرية
والخبرية في الخبرية الاستغناء مبنية مفعول لا يجوز لاطلاقها اخلافا للقاء والزجاج وابن السراج وابن بل
ان خبر كره عبيد جرح مجوز في التميز وجمان النصب هو الكثير والخرافا لبعضهم وهو غير مصنف وجوز بالا
بالاستغناء اخلافا للزجاج ولخص ان في خبرتها اقوالا الجواز والنصب والتفصيل فان جرح هو مجز في خبر
ذره اشترى جازا والا فلا وزعم قوم ان لغة منهم جازي نصب كره الخبرية انا كان مفعول او وى قول الفرزدق
كره عبيد ملك جرح وعاله المبتدأ بالخفض على فاس غير كره الخبرية والنصب على اللغة التمهيدية او على نقد هذا
استغناء استغناء مبنية اى خبر في بعد ذلك وحاله ان لا يكون مبنية ضد سبب وعليها فكم مبنية
خبر فاحسب في اول الخبرية على الفاعل وبالرفق على انه عبيد وان كان مكره لكونه مفعول في النصب

الاستغناء

الاستغناء

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional rules related to the main text.

علاوة على ما علمنا بالمذكورة ان ليس المراد بخصيص الخالة بوصفها بالصدق كما حذف لك من صفته خالة
استدلالا عليها بذلك الاولى والخبر فحلت ولا بد من تقدير فحلت اخرى لان الخبر عن هذا الوجه
لقطاع ومعه وبطريقه من حيث صدقته على هذا الوجه فلو صدق الخبر وحذف اي كوفت او حلت
كاتب اسم مركب من كاف التشبيه والنون ولهذا اجاز الوصف عليها بالنون لان النون لما دخل في
اشبه النون الاصلية ولهذا رسم المصحف من فوفت عليها بحد فاعبر بحكم في الاصل وهو الحذف في الو
وبوافق كرم في خمسة امور الالهام والافشار الى الهمزة والبشارة يوم التصديق واغادة الشكر ثم اذنه وهو القاء
نحو كاتب من حيث فاعل مع يتون والاستفهام لشيء هو نادى ولم يشبهه الا اقبلت بين بن عصفور وابن مالك
واستدلاله بقول ابى بكه لا بن مسعود في كتابه سورة الاحزاب في فقال ثلثا وسبعين ومائة الف
خمس امورا احدثها الله في مكة وكذا بيته على الصحيح خلافا لغيره انما ركبت من الكاف فمما الاستفهام
ثم حذفت الفها لدخول الجار عليها وسكنت ميمها للتحفيف لغفل الكلمة بالركب والتشديد ان ميمها محذورة من
غالب الخ زعم ابن عصفور لزوم ذلك بغيره لا قول سيبه وكان رجلا رابعا زعم ذلك بغيره وكان قد انا
رجلا الا ان اكثر العرب لا يملكونه الا مع من انتهى من احواله فلم يكن من حيث فاعل مع زيد وكان من ابيه
وكان من ذابره ومن التصحيح لاطر الباس بالرجاء فكان المام به بعد قوله وكان من لسانه فاعلم
ومنه فاعلم ولا بد من ما من منم والثالث انها لا تنفع استفهاما عند الجهر وفيه مضى الرابع انها لا
تفيع مجرور وخلاف لان في ثبته وابن عصفور اجازا بكان يبيع هذا الثوب لخاص ان خبرها لا تنفع مفردا
كذا برز على تشبيهه احداهما ان يكون كلمتين بافئتين على اصلها وهما كاف التشبيه وفيه الاشارة
كقولك رابعتا فاعلم ولا بد من عمركا وقوله واسلمني انما كذا فلا طريق لا انفس وتدخل عليها ما لا يشبه
كقوله انما كذا عرشك الثاني ان يكون كلمة واحدة مركبة من كلمتين مكسبتين بام من غير علة كقولك انما اللغز
لبعضهما ما كان كذا وكذا وجد فقال لي جواد انصبت خمارا عرفت كجاني الحديث ان يقال للعبدة
انك مريم كذا وكذا اضلك كذا وكذا الثالث ان يكون كلمة واحدة مركبة مكسبتين بام من غير علة هو افئ كان في ان
اموال الركب والبشارة والالهام والافشار الى الهمزة والبشارة ومائة الف في ثلث امورا احدثها الله في مكة
كذا وكذا وهما والاشارة ان يثبتهما واجب النصب فلا يجوز جره عن اثنا فاعلم ولا بالاضافة خلافا للكويتي اجازا
في غير تكرار ولا عطفان يقال كذا ثوب كذا ثوابا على العدة الصريح ولهذا قال فيهما وهما انما
يقول الفاعل لعندي كذا وهم مائة وبغول كذا واهم ثلثه وبغول كذا كذا وهما احدثا وبغول كذا
عشر وبغول كذا وكذا وهما احدثا عشر حلا على الحق من نظائر من العدة الصريح ووافقه على هذه التقا

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional examples.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, possibly concluding remarks or further examples.

حقائق الحروف

غير مسئلة الاضافه البر والافش وابن كيشا والضمير ابن عصفور وهو ابن السيد فضل الله النجفي
على اجازة ما اجازة البر ومن ذكره لثالث انما لا يستغنى عنها الباطن على كماله عند النفس بعد
بوسان ذلك اذ كان كذلك الطفا بغير الجهد وزعم ابن سنانهم بقوله اكدادها ولا كذا اكدادها وذكر
مالك انه سمع وكذا قليل كذا وكذا عند ثعلب كاف الشبهة النافية فالاناشد لا يفسد
المعنى ولذا فيهم بقاء معنى الكلمتين وعند غيره كسبب وهو عند سيبويه والتحليل والمبرد والراجح اكثر
المجهرين حرف معناه الودع والزجر لا مضطاعدهم لاذلك حوالهم يخرجون ابد الوفاء عليها ولا بد انما
وحول عجمتهم منى سمعنا في سوافهم بانها مكبر لان فيها معنى الهند بدل الوعيد ولكن ما نزل لك
ممكنا لان اكثر العظماء باو في نظر لند لزم المكبة انما يكون عند اخضا العنوب بالاعند على شتم لا يمنع
الاشارة الى عنوسا بقر لا يظهر معنى الزجر في كلا المسبوقين في اي صومنا شاء وكتب يوم يقوم الحساب
لرب العالمين قرآن على سبائنا بقر في معنى انشغ عن ترك الدنيا بالصورة في اي صورة شاء الله وبالعش
وعن الجملة بالقران نفسا فاما يقدم في الاولين كما ينبغي ذلك عن احد لطول الفصل الثالث عشر
وذكر الجملة وايضا فان اول ما نزل احسن ايات من اول سورة العلق ثم نزل كلا ان لا تأسا بطغي فاجت في افئدة
الكلام والوارد منها في الترتيب ثلثه وثلثون موضعا كلها في النصف الخبر وادى الكثرة واجلها ومن
ان معنى الودع والزجر ليس من افعالها فادى واجلها معنى ثانيا يصح عليه ان يوصف دوما ويبدلها انما خالفوا
في تعيين ذلك المعنى على ثلثة احوال احدها للكثرة ومثابهة لولا يكون فيجحفوا والشافى لا يخامرو
انما بجعل لولا يكون معنى لا الاستغناء والثالث للنظر في شمول الغرض ومن واضعها لولا يكون حرفا
بجمله اي ونعم وحملوا على كلا والعرفا الوامعا اي والفرو قول ابي خاتم عند اولى من قولها لانه اكثر
اطراد فان قول النظر لا ينافي في ابي المؤمنين والشعر على ما سبنا وقول الكثرة لا ينافي في نحو كذا
ان كتابا لا يار كذا ان كتابا الفجار كذا انهم عن تهمهم يومئذ الجواب لان ان نكسر بعد الا الاستغناء
ولا نكسر بعد حفا ولا بعد ما كان معناها لان تفسير حرف فحرفا اولى من تفسير حرف فاسم ولما قول
مكي ان كلا على اى الكثرة اسم اذا كان بمعنى حفا فبعد لان اشترك اللفظ بين الاسم والحرف فلهذا حفا
للاو حوج الحلف دعوى على لبنائها والافلا تونث واذا صلح الموضع للودع ولغيره حذا الوفاء عليها
والابدا بها على اختلاف التقدير والارجح حملها على الودع لانه الثالث منها وذلك هو طالع الغيبة عند
الرجوع عند كذا سنكتب ما يذكروا من ذواتها لانه كذا سنكتبهم بغيرهم فليس للودع والاستغناء
محمودا رجوعا على اعل حفا فاما كون كذا انها كذا لانه كان حفا لما اكسبرهم فان لولا كانت بمعنى نعم كما

حُرُوفُ الْكَافِ

اضتلوا ثم حمل على اللفظ اذ قال فما اخوان كما قال فاصلى ايمنها وجلدهما اخوان خبر كل وقوله فما اخوان
 الغنلان فوئما من سبيها اذ معنا انقاومها واخذت الزوائد من بدل اشتمال ومفعول لا تجله اي غناتنا
 لغنا ومكمل منها الاخر ومفعول من باب صنع الله لان غناطى الغنات بدل على نقلها ومعنى البيت ان كل
 الرفق فى السفر انما استغروا وفيه من ههنا كالآخرين اجتماعهما فى السفر العجبة وان غناطى كل منهما معاملة
 ومجوعا مذكرا فى قوله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون وقوله لبسوا كل اناس منى دخل بينهم ولبسوا منى اذ
 ومؤثرا فى قول الآخر وكل مصيبا الزمان وجدتها سكر فوفى الاحباب ههنا الخطب بروى وكل مصيبا
 نصيبا فيها وعلى هذه الرواية فالبيت ملغى فيه وهذا الذى ذكرنا من وجوب مراعاة النسخ مع النكوة نص عليه
 ابن مالك مرده اجوبنا بقوله عنده خاد على كل عين ثرة فذكر كل عين كالداهم فقال تركن ولم يقل ترك
 فدل على جواز كل رجل قائم وفائىم والذى يظهر في خلاف قولهما وان المضافه الى المفرد ان اردت من الحكم
 كل واحد وجب الشرا فمخول كل رجل شعبة عفيفا الى الجوع والحجب مع كيبث عشرة فان المراد ان كل فرد من
 خاد وان مجموع الاعين تركن وعلى هذا فنقول جاد على كل عين حسن فغننا او فغننى بحسب المعنى الذى يريد
 جمع الضمير ارادة الحكم على كل واحد كقول من كل كونا كشيء ان الوبى وعليه جاز ان يعصم فى قوله وما كان
 لبمؤثرك نصحه وما كل مؤث نصحه يلبيبان يكون مؤثرك جمعا حذف نونه للاحاطة بمجمل ذلك قوله
 فاطمة الخرا عتبه بنى اخوانا اخوانى لا تبعد والابداء بلى والله قد بعدوا كل امي وان امروا وارودوا الخ من ذلك
 وودوا وذلك فى قولنا امروا فاما قولنا وودوا فالتصديق قولنا هذا ان حملت الحجة على تفيض الحب وجوز
 فان حملت على مرادف القسيلة فالجوع امر واوجب مثله فى كل حزب بما لديهم فرحون وليس من ذلك همت
 كل امثربسوطهم لئلا يخذل لان القرآن لا يخرج على التشاؤنا لجمع باعتبار امثربسوطهم ونظيره الجمع قوله تعالى
 امثربسوطهم يملكون ومثله ذلك قوله تعالى وعلى كل ضامر ياتين فلبس الضامر مفرد فى المعنى لانه فسيم الجمع وهو
 وجاز الابل هو اسم جمع كالجامل والباثا ووصفه لجمع محذوف أى كل نوع ضامر ونظيره ولا تكونوا اولى كافيه
 فان كافونف محذوف مفرد لفظا مجموعا معنى أى اول فربى كافيه ولولا ذلك لم يقل كافيا ولا اولادوا وشكل
 الابين قوله تعالى وحفظا من كل شيطان مارد لا تميمون ولو نظرت بها ابو حنبل لم يعد الى الاعتراف بسبب
 عشرة والجواب عنهما ان جملة لا تميمون مستانفة اخبر بها عن حال السيرة فى الاصفه لكل شيطان ولا حال
 ان لا معنى للحفظ من كل شيطان لا يسمع روح فلا يلزم عود الضمير الى كل ولا الى ما اضيفت اليه وانما هو عادى الى
 الجمع المستقام من الكاف وان كانت كل مضى الى معرفة فقالوا يجوز مراعاة لفظها ومراعاة معناها فقولهم
 قائموا فائىمون وقد اجتمعوا فى قوله تعالى ان كل من فى السموات والارض الا ائى اتى عن عبد الله احصاهم علم

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

بعض المنسب فيها سواد وليس بمنع لجواز كون من خبر عن المنسب والحق يكون ما بينهما المتأخر الاول
اعراضا ثم الضوابط انشاده كلاهما يرقى الخادم اذ لا يقال ان المنسب توفي فمات وما قد سئل قد عينا
قول القائل يندو وكلاهما قائم وكلاهما قائمان بهما الضوابط فكيف ان قد كلاهما نوكد اقبلنا
لانه خبر عن يندو ومن قد مسند فالوجهان الخلف الاول وعلى هذا فاد اقبل ان زيدا عروا
فان قيل كلفها ما قبل فاما ان وكلاهما فالوجهان وسبعين مرعا اللفظ في نحو كلاهما عروا ليس صحيحا لان معناه
كل منهما وقوله كذا ما عني عن اخبرنا ونحو اذا مننا اشتد معناها كيف يقال فيها كذا ما قبل
في سوف سوفال كى تخفى الى السلم وما شئت مثلا وكذا لظي الهجاء مضطرو وهو اسم لدخول الجار عليه
فادول في قولهم على كى كيف تبع الاجرن ولا بدال الاسم الصريح من نحو كيف انتا صحيح ام سقيم والاختيار
مع مباشرة الفعل نحو كيف كنت فبا الاختيار بدانت الحرفية ومباشرة اللفظ ان انت الفعلية
وليس عمل على وجهين احدهما ان يكون شرطاً فيفوض صلب من منفى اللفظ والمعنى محرم ومن نحو كيف
نضع اصنع ولا يجوز كيف تجلس اذ هي باثبات ولا كيف تجلس اجلس الجوز عند البصرين لا فطربا
لما قلنا لادوات الشرط بوجوب ملغظة جوابها لشرطها كما مروى فيل يجوز مطلقا واليه ذهب
الكوفون وفيل يجوز بشرط اقبلنا ما بالوا من وروى ما شرطاً فيفوض كيف شأ بصورة كى
الاحكام كيف شأ فيبسطه السماء وكيف شأ وجوابه ذلك كله عاروف لانه ما قبلنا وهذا
على اطلاقهم ان هذا جوابه بالهجاء لشرطها والثاني وهو العارفين بها ان يكون اسفها اما
نحو كيف نبدأ وغيره نحو كيف تكفون بالله الية فانه خرج عجز النجب وبغض خبر اقبلنا لا اسفخ
نحو كيف انت وكيف كنت ومن كيف ظننت فبدأ وكيف اعلمت فبدأ لان تاني مفعولن وثالث
مفعولان اعلم خبر ان في الاصل ومعا لاقبلنا ما سبغني عن نحو كيف جاز يداى على اى حاله جاء
وعندى انها تاني في هذا النوع مفعول مطلقا ان من عندك من فعل فذلك المعنى اى فعل فعلك
ولا يخفى في ان يكون حالا من الفاعل ومثله فكيف اذ اجننا من كل امه لشيء يداى فكيف اذ اجننا
من كل امه لشيء يداى صنفوا ثم حذفوا عاملها من واعنها وعن اذ اكد اقبل ولا فطر ان بعدد بين كيف
واذ او بعدد اذ اخال من معنى الشرط واما كيف فلن يظهر فالفعل كيف يكون له ممد وحاله كذا وكذا
فكيف حال من ممد لما علق ان يكون تاما او ناقصا وقلنا بدالنا على الحد في جملة الشرط حال من صنف
وعن سبغني ان كيف ظرف عن السبر والافخس انها اسم ظرف وروى على هذا الكلام او هذا ان عينا
عند سبغني واثنا وعشرون مع المنسب او مع غير الثاني ان قد ههنا عند سبغني في اى حال او على اى
عندها

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing additional examples.

حَوْفُ اللَّامِ

١٩ وادعوا فيهم منى فخر التميز المصل الى منير التميز في غير بلن وفقد ودم واستغفار وديعة ودم جلا عليه وسنة ودم جلا عليه وادعوا فيهم
 عندها فندبها في نحو كفت بداء صبح بدو ونحوه وفي نحو كفت جان بداء اكب احاء زبد ونحوه الثالث
 الجواب المطابق عند سيبويه ان يوق على خبر ونحوه ولهذا قال رتبة وفقد بل كفت اجبت خبر عافاك الله على
 خبر خفت الجار وبقي عمله فان اجب على المعنى دون اللفظ قبل صبح وسقيم وعندهما على العكس فاللفظ
 مما معناه بل اعدان كفت طرفا دلست نمائا ولا مكانا ولكنها لما كانت تعبر بكونها على احوال كونهما
 عن الاحوال العامة سميت ظرا لانها في ثوابل الجار والمجرور واسية الظرف بطول عملها محازا انتهى وهو حسن
 الاجماع على انه يقال في البدل كفت اصبح سقيم بالرفع ولا بدل الموضع من المنصب تكتب بدو في الرفع
 الى الابدل كفت خلفت لا يكون كفت بدلا من الابدل لان دخول الجار على كفت شاذ على ان لا يجمع الى بل على ولا
 الى المتعلقة بما قبلها فيلزم ان يجر في الاستفهام فعل متقدم عليه لان الجملة التي بعدها منصبة جندت عن
 وانما هي منصوبة بما قبلها على الحال وصل التطرعلوها وهي وما قبلها بدل من الابدل بدل اشمالا والمغنى الى الابدل
 كفت خلفها ومثله المثل الى تلك كفت هذا الظل ومثلهما في ابدال جملة فيها كفت من اسم مفرد قوله الى الله اشكو
 بالمتبذ خارجا وبالشام اخرى كفت بلقيثا اي اشكوها من الجانبين بعد النفاها مسيما كمن زعم قوم ان
 ثاني عاطفة ومن زعم ذلك عيسى بن موهب فذكره في كتاب العلل وانشد عليه اذ قال مال المروك انت فثانته وهذان
 الابدل فكيف الابدال وهذا خطأ لان ما بالفاء وانما هي هنا اسم مرفوع المحل على الخبر ثم يجمل ان الابدال
 مجرور باضافه فبدا اعدوا في كفت حال الابدال على حد فرائد ابن جبران والله يريد الزخوة او ينفق فكيف
 على الابدال فحذف البسند والجار وبالعطف بالنظام الخمت كفت بين العاطف والمفعول لافادة الاول بالحكم
 حرف اللام للامر المفرد لا ثلثة اقسام عاملة للجر وعاملة للجر وغير عاملة ولتس القسم ان يكون عاملة
 للضبط لا للكوفين وشبها فالعاملة للجر مكسوة تخرج كل ظاهر نحو زبد ولعمري والامع المستغاث المتبذل
 للابتغى نحو حيواته واما فرائد بعضهم الحمد لله بعضهم ما هو غرض لا ابتغى ومفتوح مع كل ضمير في
 كرم وطم الامع بانه المنكلم فكسوة واو قبل نالك او بالي احمل كل منهما ان يكون مستغاثا بانه يكون مستغاثا
 من اجله وقد اجازها ابن جني في قوله فبا شوق ما ابغى وبالي من النوى واوجب بعضه في ما بالي ان يكون
 مستغاثا من اجله لا نديو كان مستغاثا بانه كان التقيد باذعوا وذلك غير جائز في غير رابطت مضد
 وعند وهذا لازم لا لا يخرج لما ذكره بعد من العرب في اللام الداخلة على الفعل وبغير ما كان
 لمعذبهم واللام في الاشارة الى اشان وعشر من غير احدهما الاستغناء وهي الواضحة في معنى وذات نحو
 الحمد لله والفرقة لله والملك لله والامر لله نحو بل للطفين ولهم في الدنيا اخرى ومنه للمكافاة في التنا
 اي عذابها والتنا الاختصاصا نحو الحية للومنين والحجر للسكود والنسوة للظلمة والسرير للداراة والعنبر للعبد

هذا الكتاب الثاني من كتابي في بيان حقائق الدين والادب...
والله اعلم بالصواب

ويحان لربان كان له الخلق وخلق هذا الشعر للعباد...
في التمرين وفي الارض وبعضهم ينفون بذلك...
ويحان لربان كان له الخلق وخلق هذا الشعر للعباد...
في التمرين وفي الارض وبعضهم ينفون بذلك...
ويحان لربان كان له الخلق وخلق هذا الشعر للعباد...
في التمرين وفي الارض وبعضهم ينفون بذلك...

المؤمنين من اهل البيت...
والله اعلم بالصواب

هذا الكتاب الثاني من كتابي في بيان حقائق الدين والادب...
والله اعلم بالصواب

حرف اللام

وفدوة الجواب محذوف واللام متعلقة بـ اي لم يكن كذا لم يضره ولا يضره في السامع يؤكد النفي
في اللفظ على الفعل سواء كان او لم يكن فافضين سند لما اسند اليه الفعل المفعول باللام محذوف
كان الله ليطالعكم على النبي لم يكن الله ليعصمكم وسببها اكثر من المحذور ولما لان منها العبد اي النفي قال النحاة
والصواب في هذا اللفظ لان المحذور في اللغة انكار ما نفي لا مطلق انكار اسمي ومجالاتها كسب فيها
عند الكوفيين ان اصل كان لم يفعل ما كان يفعل ثم دخلت اللام زيادة لتقوية النفي كما دخلت التاني في
بعضهم لذلك عند بعضهم انها حرف وان لم يؤكد غير جار ولكنه ناصب لو كان محذوف لم يعلق عندهم ثم زادوه
فكفهم في غير جار وجهه عند النحويين ان اصل ما كان فاصد الفعل ونفي ضد الفعل المبلغ من نفسه
كان قوله باعاذ لاني لا ادر وما لم يأت العوازل لسن ما يبرأ ببلغ من ان لم يأت لانه نفي عن السبب هذا خوف
حرف جر معد متعلق بمجرى كان المحذوف والتعبان مضمون وجوب واذم كثير من الناس في قوله تعالى وان كان
لنزول من الجبال في فرائده غير الكثرة لكسر اللام الاولى في موضع التثنية هذا لام المحذور وفيه نظر لان التثنية
على هذا غير موافقة ولا خلاف فاعلى كان ونزول الذي يطرأ على اللام كي وان ان شرطه اي وعند الله
مكروم وهو مكروا عظم منه وان كان مكروم ثم معدا لاجل نوال الامور العظام المشبهة في عظمة الجبال
كما نقول انا شيخ من فرائد وان كان معدا للتوازن فمحذوف كان قبل لام المحذور كقوله فاجمع ليعلم جميع
معا ومرو لا فرد كقوله اي فما كان جمع وهو لبي الذرد في الركعتين بعد العصر انا الادعما الثامن موا
النحو وان تلبنا وحملنا كل محرم لاجل مسقة ولوردوا العادوا لما نزلوا عنه التاسع موافقة على الاستعلاء
الحيثي ونحو قوله لا اذ فان دعانا لجنبه ونله للجبين وقوله فخر ربنا للدين واللعن والمجانح ونحو قوله
فلما ونحو قوله لعابته شريطينا لولا وقال الخامس المعنى من لعلهم قال لا يعرف في العربية بضم عين على اللام
مواظفة في نحو موضع الموازين البسط البو القبة لا يجلها الوفاها الامور وقوله من مصفى لسبيلهم ومنه
بالسنة فقلت المحو اي محبوس وقيل للعليل اي لاجل حبس في الاخرة الحادي عشر ان يكون محبوسا عند
كتب الخمس لون وجعل من جن فرائد المحذوف بل كذبوا بالجن لما جابهم بكسر اللام وتخصيف الميم
الثاني عشر موافقة بعد نحو اواف الصلح لدولك الشمس في الحديث صوم الروم ووافط الروم ووافط فلما نزل
كافي وما كالا طول اجتماع لم يزل معه الثالث عشر موافقة مع فاعل بعضه وان شاع عليه البند
الرابع عشر موافقة مع نحو سمع له حسا وقول جبر لنا الفضل الدنيا وانك نلتم ونحوكم في القيمة افضل
الخامس السيلع وهي الحارة لاسم السامع لقول انا في معاشي فقلت له واذنت له وضمن له الثالث عشر
مواظفة مع نحو وقال الذي كفر واللذان آمنوا لو كان جبرنا ما سبقوا اليه فالذين الجواب قال اميرالك وغيره

حرف اللام
في اللفظ على الفعل
كان الله ليطالعكم على النبي
والصواب في هذا اللفظ
عند الكوفيين ان اصل كان
بعضهم لذلك عند بعضهم
فكفهم في غير جار وجهه
كان قوله باعاذ لاني لا ادر
حرف جر معد متعلق بمجرى
لنزول من الجبال في فرائده
على هذا غير موافقة ولا
مكروم وهو مكروا عظم منه
كما نقول انا شيخ من فرائد
معا ومرو لا فرد كقوله اي
النحو وان تلبنا وحملنا كل
الحيثي ونحو قوله لا اذ فان
فلما ونحو قوله لعابته شري
مواظفة في نحو موضع المواز
بالسنة فقلت المحو اي محبوس
كتب الخمس لون وجعل من جن
الثاني عشر موافقة بعد نحو
الخامس السيلع وهي الحارة
مواظفة مع نحو وقال الذي
حرف اللام
في اللفظ على الفعل
كان الله ليطالعكم على النبي
والصواب في هذا اللفظ
عند الكوفيين ان اصل كان
بعضهم لذلك عند بعضهم
فكفهم في غير جار وجهه
كان قوله باعاذ لاني لا ادر
حرف جر معد متعلق بمجرى
لنزول من الجبال في فرائده
على هذا غير موافقة ولا
مكروم وهو مكروا عظم منه
كما نقول انا شيخ من فرائد
معا ومرو لا فرد كقوله اي
النحو وان تلبنا وحملنا كل
الحيثي ونحو قوله لا اذ فان
فلما ونحو قوله لعابته شري
مواظفة في نحو موضع المواز
بالسنة فقلت المحو اي محبوس
كتب الخمس لون وجعل من جن
الثاني عشر موافقة بعد نحو
الخامس السيلع وهي الحارة
مواظفة مع نحو وقال الذي

حرف اللام
في اللفظ على الفعل
كان الله ليطالعكم على النبي
والصواب في هذا اللفظ
عند الكوفيين ان اصل كان
بعضهم لذلك عند بعضهم
فكفهم في غير جار وجهه
كان قوله باعاذ لاني لا ادر
حرف جر معد متعلق بمجرى
لنزول من الجبال في فرائده
على هذا غير موافقة ولا
مكروم وهو مكروا عظم منه
كما نقول انا شيخ من فرائد
معا ومرو لا فرد كقوله اي
النحو وان تلبنا وحملنا كل
الحيثي ونحو قوله لا اذ فان
فلما ونحو قوله لعابته شري
مواظفة في نحو موضع المواز
بالسنة فقلت المحو اي محبوس
كتب الخمس لون وجعل من جن
الثاني عشر موافقة بعد نحو
الخامس السيلع وهي الحارة
مواظفة مع نحو وقال الذي

كتاب اللام

ومنها اللام المشبهة بالهمزة وهي المتعجمة بين المتضامين وذلك في قولهم يا بوس للحرب والاصلا يا بوس
 فالتعجمة في قولهم يا بوس للحرب التي صنعت ان لا يخطوا سيرا ولا حولا ولا يجرى من اجلها اوتابا
 قولان لهما الاول لان اللام افرق لان الجار لا يعلو ومن ذلك قولهم ابا زيد ولا اخاله ولا علامي
 على قول سيبويه ان اسم لام متضام للمعبد اللام واما على قول من جعل اللام وما قبله صفة وجعل الالف
 بالمتضام لان الصفة من علم الموصوف وعلى قول من جعلها خبرا وجعل اياها على الخبر من قول ان اباها و
 انا اباها وقولهم مكره اخاله لا يطل وجعل حذف النون على وجه الشدة وقولهم سيفيتك ثنا وسبحو
 ما ثابا للام للاختصاص وهي متعلقة باستفراغ حذف ومنها اللام المشبهة بالتعجمة وهي المضافة
 عامل ضعيف اما بناؤه نحو هك وجه الذي هم بهون ونحو قولهم ان كنتم للربوا باعبرين او يكونون عا في العلم
 نحو مصداق ما فهم لما بهر بترأعه للشوى ونحو خبر زيد حسن واما صوابهم وويل ومنان هذا عدد
 ولزوجك وقوله اذا ما صنعت الراد فالتعجمة له اكمل في لسانك له وحكمه في نظر لان عدوا واكبر
 كان في معاد ومواكل لا يصبغ المفعول لانها موصولة للشئ وليس لها خبر الفعل بالتحريك والستو
 ولا حولين عما هو محال له لان الخويل يما هو ثابت في الصنع التي يرد بها المتابعة واما اللام في البيت للجليل
 وهي متعلقة بالمتعجمة في الالف متعلقة بمسفر حذف صفة لعدو وهي للاختصاص وقد اخرج المتأخرون
 الفريفي وكذا الحكم شامه واما قوله لكانذر البشر فان كان النذر مجازا لكان النذر مجازا لكان النذر
 وان كان مجازا لكان النذر مشاهدا في سفيان بن زيد وسفيان بن زيد لكان النذر مجازا لكان النذر
 يتبعك لاشين لانها ان زيدت في مفعولها بعد فعل الى اشين بحرف واحد وان زيدت في احد هاتين
 غير مجزوع وهذا الخبر لم لانها اذا تقدم احد هاتين الاخر وزيد اللام في المقام بلزم ذلك وقد قال
 في فرائد من فرع وكل جنة هو مولى يا صانع كل امة من هذا وان لم يخلق الله مول كل امة في جنة وجنة
 والضيم على هذا التولية وانما لم يجعل كلا الضمير مفعولين فيسحق عن حذف في وجنة لانه لا يتعد
 العامل الى الضمير ظاهرا ومعا وهذا قالوا في الخلاء من قوله هذا من اقر بالقران بدرسلوا لهما مفعول
 مطلق لا ضمير القران وقد دخلت اللام على احد المفعولين مع تأخرها في قول ليل الحلاج لا تعطى العضا
 متاهم لا انهم على العضا متاهم او يوشا لعموه العامل ومنها لام الاستعانة عند المجرى واخباره
 بدل ليل حجة اسفا لها واما جماعه غير انما لم يختلفوا فقال ابن جني متعلق بحرف التاء الما فيه من معنى
 ودان معنى المجرى لا يملك في المجرى ولا يملك في الحال في قوله كان يلوب الطير طباطا واباسا
 لدى وكها العنايب الحشف البالي وقال الاكثرون متعلقة بمفعول التاء المحذوف واما ابى الضامع وابن

منها اللام المشبهة بالهمزة وهي المتعجمة بين المتضامين وذلك في قولهم يا بوس للحرب والاصلا يا بوس
 فالتعجمة في قولهم يا بوس للحرب التي صنعت ان لا يخطوا سيرا ولا حولا ولا يجرى من اجلها اوتابا
 قولان لهما الاول لان اللام افرق لان الجار لا يعلو ومن ذلك قولهم ابا زيد ولا اخاله ولا علامي
 على قول سيبويه ان اسم لام متضام للمعبد اللام واما على قول من جعل اللام وما قبله صفة وجعل الالف
 بالمتضام لان الصفة من علم الموصوف وعلى قول من جعلها خبرا وجعل اياها على الخبر من قول ان اباها و
 انا اباها وقولهم مكره اخاله لا يطل وجعل حذف النون على وجه الشدة وقولهم سيفيتك ثنا وسبحو
 ما ثابا للام للاختصاص وهي متعلقة باستفراغ حذف ومنها اللام المشبهة بالتعجمة وهي المضافة
 عامل ضعيف اما بناؤه نحو هك وجه الذي هم بهون ونحو قولهم ان كنتم للربوا باعبرين او يكونون عا في العلم
 نحو مصداق ما فهم لما بهر بترأعه للشوى ونحو خبر زيد حسن واما صوابهم وويل ومنان هذا عدد
 ولزوجك وقوله اذا ما صنعت الراد فالتعجمة له اكمل في لسانك له وحكمه في نظر لان عدوا واكبر
 كان في معاد ومواكل لا يصبغ المفعول لانها موصولة للشئ وليس لها خبر الفعل بالتحريك والستو
 ولا حولين عما هو محال له لان الخويل يما هو ثابت في الصنع التي يرد بها المتابعة واما اللام في البيت للجليل
 وهي متعلقة بالمتعجمة في الالف متعلقة بمسفر حذف صفة لعدو وهي للاختصاص وقد اخرج المتأخرون
 الفريفي وكذا الحكم شامه واما قوله لكانذر البشر فان كان النذر مجازا لكان النذر مجازا لكان النذر
 وان كان مجازا لكان النذر مشاهدا في سفيان بن زيد وسفيان بن زيد لكان النذر مجازا لكان النذر
 يتبعك لاشين لانها ان زيدت في مفعولها بعد فعل الى اشين بحرف واحد وان زيدت في احد هاتين
 غير مجزوع وهذا الخبر لم لانها اذا تقدم احد هاتين الاخر وزيد اللام في المقام بلزم ذلك وقد قال
 في فرائد من فرع وكل جنة هو مولى يا صانع كل امة من هذا وان لم يخلق الله مول كل امة في جنة وجنة
 والضيم على هذا التولية وانما لم يجعل كلا الضمير مفعولين فيسحق عن حذف في وجنة لانه لا يتعد
 العامل الى الضمير ظاهرا ومعا وهذا قالوا في الخلاء من قوله هذا من اقر بالقران بدرسلوا لهما مفعول
 مطلق لا ضمير القران وقد دخلت اللام على احد المفعولين مع تأخرها في قول ليل الحلاج لا تعطى العضا
 متاهم لا انهم على العضا متاهم او يوشا لعموه العامل ومنها لام الاستعانة عند المجرى واخباره
 بدل ليل حجة اسفا لها واما جماعه غير انما لم يختلفوا فقال ابن جني متعلق بحرف التاء الما فيه من معنى
 ودان معنى المجرى لا يملك في المجرى ولا يملك في الحال في قوله كان يلوب الطير طباطا واباسا
 لدى وكها العنايب الحشف البالي وقال الاكثرون متعلقة بمفعول التاء المحذوف واما ابى الضامع وابن

منها اللام المشبهة بالهمزة وهي المتعجمة بين المتضامين وذلك في قولهم يا بوس للحرب والاصلا يا بوس
 فالتعجمة في قولهم يا بوس للحرب التي صنعت ان لا يخطوا سيرا ولا حولا ولا يجرى من اجلها اوتابا
 قولان لهما الاول لان اللام افرق لان الجار لا يعلو ومن ذلك قولهم ابا زيد ولا اخاله ولا علامي
 على قول سيبويه ان اسم لام متضام للمعبد اللام واما على قول من جعل اللام وما قبله صفة وجعل الالف
 بالمتضام لان الصفة من علم الموصوف وعلى قول من جعلها خبرا وجعل اياها على الخبر من قول ان اباها و
 انا اباها وقولهم مكره اخاله لا يطل وجعل حذف النون على وجه الشدة وقولهم سيفيتك ثنا وسبحو
 ما ثابا للام للاختصاص وهي متعلقة باستفراغ حذف ومنها اللام المشبهة بالتعجمة وهي المضافة
 عامل ضعيف اما بناؤه نحو هك وجه الذي هم بهون ونحو قولهم ان كنتم للربوا باعبرين او يكونون عا في العلم
 نحو مصداق ما فهم لما بهر بترأعه للشوى ونحو خبر زيد حسن واما صوابهم وويل ومنان هذا عدد
 ولزوجك وقوله اذا ما صنعت الراد فالتعجمة له اكمل في لسانك له وحكمه في نظر لان عدوا واكبر
 كان في معاد ومواكل لا يصبغ المفعول لانها موصولة للشئ وليس لها خبر الفعل بالتحريك والستو
 ولا حولين عما هو محال له لان الخويل يما هو ثابت في الصنع التي يرد بها المتابعة واما اللام في البيت للجليل
 وهي متعلقة بالمتعجمة في الالف متعلقة بمسفر حذف صفة لعدو وهي للاختصاص وقد اخرج المتأخرون
 الفريفي وكذا الحكم شامه واما قوله لكانذر البشر فان كان النذر مجازا لكان النذر مجازا لكان النذر
 وان كان مجازا لكان النذر مشاهدا في سفيان بن زيد وسفيان بن زيد لكان النذر مجازا لكان النذر
 يتبعك لاشين لانها ان زيدت في مفعولها بعد فعل الى اشين بحرف واحد وان زيدت في احد هاتين
 غير مجزوع وهذا الخبر لم لانها اذا تقدم احد هاتين الاخر وزيد اللام في المقام بلزم ذلك وقد قال
 في فرائد من فرع وكل جنة هو مولى يا صانع كل امة من هذا وان لم يخلق الله مول كل امة في جنة وجنة
 والضيم على هذا التولية وانما لم يجعل كلا الضمير مفعولين فيسحق عن حذف في وجنة لانه لا يتعد
 العامل الى الضمير ظاهرا ومعا وهذا قالوا في الخلاء من قوله هذا من اقر بالقران بدرسلوا لهما مفعول
 مطلق لا ضمير القران وقد دخلت اللام على احد المفعولين مع تأخرها في قول ليل الحلاج لا تعطى العضا
 متاهم لا انهم على العضا متاهم او يوشا لعموه العامل ومنها لام الاستعانة عند المجرى واخباره
 بدل ليل حجة اسفا لها واما جماعه غير انما لم يختلفوا فقال ابن جني متعلق بحرف التاء الما فيه من معنى
 ودان معنى المجرى لا يملك في المجرى ولا يملك في الحال في قوله كان يلوب الطير طباطا واباسا
 لدى وكها العنايب الحشف البالي وقال الاكثرون متعلقة بمفعول التاء المحذوف واما ابى الضامع وابن

من الالام

ملتبسة بها عليه ومحمول كل منها المتغير معلوما فبما هو معلور ولكن استثنائية تقوية للبيان وكذا
واللام في ذلك كله متعلقة بمحدد ومثال المبينة للفعول سقيا زيدا وجد عاله هذه الالام متعلقة بالمصدر
ولا فعلية لما المقدرين لانها متعديتان ولا هي مقونة للعامل لضعف الفرعية ان قدر انه المصدر والالام
الحذف ان قدر انه الفعل لان لام التقوية صلة للسقوط وهذه لا تسقط الا بقى سقيا زيدا ولا حلا
لا في اللج في كن في شرح الفضل ولا هي محظوظة لضعف الصلة بالاسطر لان الفعل لا يوصف
ما اقيم مقامه اتمها هي لام مبينة للدعولة او عليها ان لم يكن معلوما من شيئا او غيره او مؤكدة للبيان ان كان
معلوما وليس يقدر المحذوف اعني كان عمن عصفور لانه يتعدي بنفسه بل التقدير ان لا يرد ويتعدي على
ان هذه الالام ليست متعلقة بالمصدر لانه لا يجوز في زيد سقيا ان يضاف بدا للعامل محذوف على شرط
التفسير ولو قلنا ان المصدر الحال عمل الفعل دون حرف صدى يجوز تقديرهم معلوم على ففعل زيدا
لان الضمير المثل ليس معكوله ولا هو من جمله وانما يجوز بعضهم قولنا والذي كبر واقفا لم يكن
الذي في موضع نصب على الاشتغال فوهم قال انما لك في شرح باب النعت من كتاب التمهيد في شيئا
لك متعلقة بالمصدر وهي للثبوت وفي هذا انها في لانهم اذا اطلقوا القول بان الالام للثبوت فانما يريد
بها انها متعلقة بمحذوف استثناء للثبوت ومثال المبينة للفاعل سقيا زيدا ويجعله فانما في محذوف
وهذا فان ضمنها بالابتداء فاللام وعجزها خبر محلها الوضع ولا ثبوت لعدم علم الكلام فان
نباله ويصح فضبت القول ورضت الثاني لم يخرجها الف الدليل والمردول على الالام في الاولين
واللام المحذوف لغيره واختلف في قوله تعالى ابعدهم انكم انتم وكنتم زابا وعظاما انكم محزون جهنم
لما توعدهم فيقبل الالام زائدة وماعل وقبل الفاعل ضمير متصرف راجع الى البعث والافراج فاللام للثبوت
وبقبل ههنا مستداعا للبعد الجاز والمجرور خبرا اما قوله تعالى فالت هبت الخ فممن فيها مقصود بالبيان
ونا اما مقصودا مكنوا او مضوية هبت اسم فعل ثم قبل ما فعل افاض على شيئا فاللام متعلقة بـ
بمعلق عينا لما وصربه وقبل ما فعل امر محبة قبل فقال الالام للثبوت اي اباد في السوا وقال
واما من قرأ هبت مثل جئت فهو فعل محبة شيئا والالام متعلقة به واما من قرأ ذلك ولكن جعل
الثا ضمير مخاطب فاللام للثبوت مثلها مع اسم الفعل ومخبرها خبرا انما هو لانه فصل بين
فلان وجاز لا نكار الفارس وهذه الفرائض مع ثبوتها وانما هي ما جعلها اصل فرائض هبت كبر
الطام والبا وبغير الشاء ويكون على ابدال الهمزة شديدا الظاهر انما من قول المثنوي لولم افلا
ملو جند لما المثل الى اذ احنا سلا حار وعجزه متعلق بـ ولكن في هذا الفعل الظاهر ان ضمير المتصل

من الالام
الالام في ذلك كله متعلقة بمحدد ومثال المبينة للفعول سقيا زيدا وجد عاله هذه الالام متعلقة بالمصدر
ولا فعلية لما المقدرين لانها متعديتان ولا هي مقونة للعامل لضعف الفرعية ان قدر انه المصدر والالام
الحذف ان قدر انه الفعل لان لام التقوية صلة للسقوط وهذه لا تسقط الا بقى سقيا زيدا ولا حلا
لا في اللج في كن في شرح الفضل ولا هي محظوظة لضعف الصلة بالاسطر لان الفعل لا يوصف
ما اقيم مقامه اتمها هي لام مبينة للدعولة او عليها ان لم يكن معلوما من شيئا او غيره او مؤكدة للبيان ان كان
معلوما وليس يقدر المحذوف اعني كان عمن عصفور لانه يتعدي بنفسه بل التقدير ان لا يرد ويتعدي على
ان هذه الالام ليست متعلقة بالمصدر لانه لا يجوز في زيد سقيا ان يضاف بدا للعامل محذوف على شرط
التفسير ولو قلنا ان المصدر الحال عمل الفعل دون حرف صدى يجوز تقديرهم معلوم على ففعل زيدا
لان الضمير المثل ليس معكوله ولا هو من جمله وانما يجوز بعضهم قولنا والذي كبر واقفا لم يكن
الذي في موضع نصب على الاشتغال فوهم قال انما لك في شرح باب النعت من كتاب التمهيد في شيئا
لك متعلقة بالمصدر وهي للثبوت وفي هذا انها في لانهم اذا اطلقوا القول بان الالام للثبوت فانما يريد
بها انها متعلقة بمحذوف استثناء للثبوت ومثال المبينة للفاعل سقيا زيدا ويجعله فانما في محذوف
وهذا فان ضمنها بالابتداء فاللام وعجزها خبر محلها الوضع ولا ثبوت لعدم علم الكلام فان
نباله ويصح فضبت القول ورضت الثاني لم يخرجها الف الدليل والمردول على الالام في الاولين
واللام المحذوف لغيره واختلف في قوله تعالى ابعدهم انكم انتم وكنتم زابا وعظاما انكم محزون جهنم
لما توعدهم فيقبل الالام زائدة وماعل وقبل الفاعل ضمير متصرف راجع الى البعث والافراج فاللام للثبوت
وبقبل ههنا مستداعا للبعد الجاز والمجرور خبرا اما قوله تعالى فالت هبت الخ فممن فيها مقصود بالبيان
ونا اما مقصودا مكنوا او مضوية هبت اسم فعل ثم قبل ما فعل افاض على شيئا فاللام متعلقة بـ
بمعلق عينا لما وصربه وقبل ما فعل امر محبة قبل فقال الالام للثبوت اي اباد في السوا وقال
واما من قرأ هبت مثل جئت فهو فعل محبة شيئا والالام متعلقة به واما من قرأ ذلك ولكن جعل
الثا ضمير مخاطب فاللام للثبوت مثلها مع اسم الفعل ومخبرها خبرا انما هو لانه فصل بين
فلان وجاز لا نكار الفارس وهذه الفرائض مع ثبوتها وانما هي ما جعلها اصل فرائض هبت كبر
الطام والبا وبغير الشاء ويكون على ابدال الهمزة شديدا الظاهر انما من قول المثنوي لولم افلا
ملو جند لما المثل الى اذ احنا سلا حار وعجزه متعلق بـ ولكن في هذا الفعل الظاهر ان ضمير المتصل

من الالام
الالام في ذلك كله متعلقة بمحدد ومثال المبينة للفعول سقيا زيدا وجد عاله هذه الالام متعلقة بالمصدر
ولا فعلية لما المقدرين لانها متعديتان ولا هي مقونة للعامل لضعف الفرعية ان قدر انه المصدر والالام
الحذف ان قدر انه الفعل لان لام التقوية صلة للسقوط وهذه لا تسقط الا بقى سقيا زيدا ولا حلا
لا في اللج في كن في شرح الفضل ولا هي محظوظة لضعف الصلة بالاسطر لان الفعل لا يوصف
ما اقيم مقامه اتمها هي لام مبينة للدعولة او عليها ان لم يكن معلوما من شيئا او غيره او مؤكدة للبيان ان كان
معلوما وليس يقدر المحذوف اعني كان عمن عصفور لانه يتعدي بنفسه بل التقدير ان لا يرد ويتعدي على
ان هذه الالام ليست متعلقة بالمصدر لانه لا يجوز في زيد سقيا ان يضاف بدا للعامل محذوف على شرط
التفسير ولو قلنا ان المصدر الحال عمل الفعل دون حرف صدى يجوز تقديرهم معلوم على ففعل زيدا
لان الضمير المثل ليس معكوله ولا هو من جمله وانما يجوز بعضهم قولنا والذي كبر واقفا لم يكن
الذي في موضع نصب على الاشتغال فوهم قال انما لك في شرح باب النعت من كتاب التمهيد في شيئا
لك متعلقة بالمصدر وهي للثبوت وفي هذا انها في لانهم اذا اطلقوا القول بان الالام للثبوت فانما يريد
بها انها متعلقة بمحذوف استثناء للثبوت ومثال المبينة للفاعل سقيا زيدا ويجعله فانما في محذوف
وهذا فان ضمنها بالابتداء فاللام وعجزها خبر محلها الوضع ولا ثبوت لعدم علم الكلام فان
نباله ويصح فضبت القول ورضت الثاني لم يخرجها الف الدليل والمردول على الالام في الاولين
واللام المحذوف لغيره واختلف في قوله تعالى ابعدهم انكم انتم وكنتم زابا وعظاما انكم محزون جهنم
لما توعدهم فيقبل الالام زائدة وماعل وقبل الفاعل ضمير متصرف راجع الى البعث والافراج فاللام للثبوت
وبقبل ههنا مستداعا للبعد الجاز والمجرور خبرا اما قوله تعالى فالت هبت الخ فممن فيها مقصود بالبيان
ونا اما مقصودا مكنوا او مضوية هبت اسم فعل ثم قبل ما فعل افاض على شيئا فاللام متعلقة بـ
بمعلق عينا لما وصربه وقبل ما فعل امر محبة قبل فقال الالام للثبوت اي اباد في السوا وقال
واما من قرأ هبت مثل جئت فهو فعل محبة شيئا والالام متعلقة به واما من قرأ ذلك ولكن جعل
الثا ضمير مخاطب فاللام للثبوت مثلها مع اسم الفعل ومخبرها خبرا انما هو لانه فصل بين
فلان وجاز لا نكار الفارس وهذه الفرائض مع ثبوتها وانما هي ما جعلها اصل فرائض هبت كبر
الطام والبا وبغير الشاء ويكون على ابدال الهمزة شديدا الظاهر انما من قول المثنوي لولم افلا
ملو جند لما المثل الى اذ احنا سلا حار وعجزه متعلق بـ ولكن في هذا الفعل الظاهر ان ضمير المتصل

في الشعر في البيت الثاني انما يعرف فاعلم مع احتمال اللان يكون دعاء بلفظ الخبر مثل بغير افعال وحذف
وحذف الباء الخفية وحذفها بالكثر كقوله دواي الابد يحطن التجار فالما قول على مثل افعال
فاحتمل ان الوبل هو الجواب عن بكاءه على وجه جازي لان عطف على المعنى اذا خشي وانحسرت عينه
وهذا الذي من علم البر في الشعر جازي والكثرة في الكلام ولكن بشرط تقديم فل وجعل من فعل استاذ
الذين امنوا عليهم الصلوات يعنيها ووافضها الى شرح الكافية وادعها الى ذلك فيجوز في
فليلا بعد القول المجري كقولك لبوا ليلهم فادها بنون فاني حوها وجارها اي لثان في حذو
اللام وكس حرف المضارع واليس لحد في ضرورة المنكر من ان يقول ليلنا نهي في هذا التحمل
ضرورة بضرورة وجازي اثبات من في الوصل وليس كذلك لانها لا بد ان لا يصرح فانه في البيت
البيت في خمسة بخلافها في نحو قوله لا بد ان لا يصرح في البيت في البيت في البيت في البيت
مثله قولك لا بد ان لا يصرح في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
من مخرجان الشرحية كان اسماء الشعر لما جئت لذلك الثاني السهر والفارسي انما يطلب ليلنا بنوننا
الخارج الذي هو الشرط المفك بعد الطلب هذا ارجح من الاول لان الحذف والنهي في ليلنا بنوننا
خلاف الاصل لكن في النهي يعني الاصل ولا كذلك الحذف وايضا فان في النهي الفعل معنى الحذف
او غير كثير ومن الثاني ان ثاب الشيء يودي معناه والطلب يودي معنى الشرط وابل انما يطلب ليلنا بنوننا
يكون النور في جوابه ثم قل ان يثبته في ثبته لان لا يثبته احد من القول لثان عن الامثال وكذا
التخلف فافق واجاب ان بان الحكم مسند اليه على سبيل الاجمال الى كل فرد وبانه يحتمل ان الاصل
الكثر ثم حذف المضاف ما ينبغي من المضاف اليه فافق وانصل بالفعل بلحاظ انما يطلب ليلنا بنوننا
بالايمان مطلقا بل المحلصين منهم وكل مؤمن مخلص في الرسول ثم الصلوات افامها وقال للبر النقاد
لما افهموا فيهم والجزم في جوابه هو المفردة في جوابه فل يرد ان الجواب ليلنا بنوننا بخلاف الجواب في
الفعل والفاعل نحو اشيء اكرمت وفي الفعل نحو اسلم يندخل الجناد في الفاعل نحو ثم افم ولا يجوز ان يكون
فيها ما وبها فان الامر للجزم فيهم اللغيب وقبل فيهم لم يولد على افم وهو ميبه وليس شيء فيهم
وابو الحسن ان لام الطلب حذف فاسم في نحو ثم وافق لان الاصل ليلنا بنوننا ليلنا بنوننا
للخفيف وبعدها حرف المضاعف وبفهم اقول ان الامر فيهم فخران يودي بالحرف لان ليلنا بنوننا ليلنا بنوننا
بالحرف لان الفعل انما وضع ليلنا بنوننا بالافم الحاصل امر او جاز خارج عن مضوية ولا نهم قد
بدل لك الاصل كقوله ليلنا بنوننا بان خبر فيهم في ليلنا بنوننا السليسا وكثرة جماعه وبذلك

في البيت الثاني انما يعرف فاعلم مع احتمال اللان يكون دعاء بلفظ الخبر مثل بغير افعال وحذف
وحذف الباء الخفية وحذفها بالكثر كقوله دواي الابد يحطن التجار فالما قول على مثل افعال
فاحتمل ان الوبل هو الجواب عن بكاءه على وجه جازي لان عطف على المعنى اذا خشي وانحسرت عينه
وهذا الذي من علم البر في الشعر جازي والكثرة في الكلام ولكن بشرط تقديم فل وجعل من فعل استاذ
الذين امنوا عليهم الصلوات يعنيها ووافضها الى شرح الكافية وادعها الى ذلك فيجوز في
فليلا بعد القول المجري كقولك لبوا ليلهم فادها بنون فاني حوها وجارها اي لثان في حذو
اللام وكس حرف المضارع واليس لحد في ضرورة المنكر من ان يقول ليلنا نهي في هذا التحمل
ضرورة بضرورة وجازي اثبات من في الوصل وليس كذلك لانها لا بد ان لا يصرح فانه في البيت
البيت في خمسة بخلافها في نحو قوله لا بد ان لا يصرح في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
مثله قولك لا بد ان لا يصرح في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
من مخرجان الشرحية كان اسماء الشعر لما جئت لذلك الثاني السهر والفارسي انما يطلب ليلنا بنوننا
الخارج الذي هو الشرط المفك بعد الطلب هذا ارجح من الاول لان الحذف والنهي في ليلنا بنوننا
خلاف الاصل لكن في النهي يعني الاصل ولا كذلك الحذف وايضا فان في النهي الفعل معنى الحذف
او غير كثير ومن الثاني ان ثاب الشيء يودي معناه والطلب يودي معنى الشرط وابل انما يطلب ليلنا بنوننا
يكون النور في جوابه ثم قل ان يثبته في ثبته لان لا يثبته احد من القول لثان عن الامثال وكذا
التخلف فافق واجاب ان بان الحكم مسند اليه على سبيل الاجمال الى كل فرد وبانه يحتمل ان الاصل
الكثر ثم حذف المضاف ما ينبغي من المضاف اليه فافق وانصل بالفعل بلحاظ انما يطلب ليلنا بنوننا
بالايمان مطلقا بل المحلصين منهم وكل مؤمن مخلص في الرسول ثم الصلوات افامها وقال للبر النقاد
لما افهموا فيهم والجزم في جوابه هو المفردة في جوابه فل يرد ان الجواب ليلنا بنوننا بخلاف الجواب في
الفعل والفاعل نحو اشيء اكرمت وفي الفعل نحو اسلم يندخل الجناد في الفاعل نحو ثم افم ولا يجوز ان يكون
فيها ما وبها فان الامر للجزم فيهم اللغيب وقبل فيهم لم يولد على افم وهو ميبه وليس شيء فيهم
وابو الحسن ان لام الطلب حذف فاسم في نحو ثم وافق لان الاصل ليلنا بنوننا ليلنا بنوننا
للخفيف وبعدها حرف المضاعف وبفهم اقول ان الامر فيهم فخران يودي بالحرف لان ليلنا بنوننا ليلنا بنوننا
بالحرف لان الفعل انما وضع ليلنا بنوننا بالافم الحاصل امر او جاز خارج عن مضوية ولا نهم قد
بدل لك الاصل كقوله ليلنا بنوننا بان خبر فيهم في ليلنا بنوننا السليسا وكثرة جماعه وبذلك

في البيت الثاني انما يعرف فاعلم مع احتمال اللان يكون دعاء بلفظ الخبر مثل بغير افعال وحذف
وحذف الباء الخفية وحذفها بالكثر كقوله دواي الابد يحطن التجار فالما قول على مثل افعال
فاحتمل ان الوبل هو الجواب عن بكاءه على وجه جازي لان عطف على المعنى اذا خشي وانحسرت عينه
وهذا الذي من علم البر في الشعر جازي والكثرة في الكلام ولكن بشرط تقديم فل وجعل من فعل استاذ
الذين امنوا عليهم الصلوات يعنيها ووافضها الى شرح الكافية وادعها الى ذلك فيجوز في
فليلا بعد القول المجري كقولك لبوا ليلهم فادها بنون فاني حوها وجارها اي لثان في حذو
اللام وكس حرف المضارع واليس لحد في ضرورة المنكر من ان يقول ليلنا نهي في هذا التحمل
ضرورة بضرورة وجازي اثبات من في الوصل وليس كذلك لانها لا بد ان لا يصرح فانه في البيت
البيت في خمسة بخلافها في نحو قوله لا بد ان لا يصرح في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
مثله قولك لا بد ان لا يصرح في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
من مخرجان الشرحية كان اسماء الشعر لما جئت لذلك الثاني السهر والفارسي انما يطلب ليلنا بنوننا
الخارج الذي هو الشرط المفك بعد الطلب هذا ارجح من الاول لان الحذف والنهي في ليلنا بنوننا
خلاف الاصل لكن في النهي يعني الاصل ولا كذلك الحذف وايضا فان في النهي الفعل معنى الحذف
او غير كثير ومن الثاني ان ثاب الشيء يودي معناه والطلب يودي معنى الشرط وابل انما يطلب ليلنا بنوننا
يكون النور في جوابه ثم قل ان يثبته في ثبته لان لا يثبته احد من القول لثان عن الامثال وكذا
التخلف فافق واجاب ان بان الحكم مسند اليه على سبيل الاجمال الى كل فرد وبانه يحتمل ان الاصل
الكثر ثم حذف المضاف ما ينبغي من المضاف اليه فافق وانصل بالفعل بلحاظ انما يطلب ليلنا بنوننا
بالايمان مطلقا بل المحلصين منهم وكل مؤمن مخلص في الرسول ثم الصلوات افامها وقال للبر النقاد
لما افهموا فيهم والجزم في جوابه هو المفردة في جوابه فل يرد ان الجواب ليلنا بنوننا بخلاف الجواب في
الفعل والفاعل نحو اشيء اكرمت وفي الفعل نحو اسلم يندخل الجناد في الفاعل نحو ثم افم ولا يجوز ان يكون
فيها ما وبها فان الامر للجزم فيهم اللغيب وقبل فيهم لم يولد على افم وهو ميبه وليس شيء فيهم
وابو الحسن ان لام الطلب حذف فاسم في نحو ثم وافق لان الاصل ليلنا بنوننا ليلنا بنوننا
للخفيف وبعدها حرف المضاعف وبفهم اقول ان الامر فيهم فخران يودي بالحرف لان ليلنا بنوننا ليلنا بنوننا
بالحرف لان الفعل انما وضع ليلنا بنوننا بالافم الحاصل امر او جاز خارج عن مضوية ولا نهم قد
بدل لك الاصل كقوله ليلنا بنوننا بان خبر فيهم في ليلنا بنوننا السليسا وكثرة جماعه وبذلك

الكتاب الأول

[illegible]

الى كمال حال وان يرد في اجتماعهما في وقت المحي ناجي بلا صلا الكلام نضافي للمعنى الاول نعم في قوله
 ما يسيى الاحياء والاموات بحجر التوكيد كذا اذا قيل لا يسيى زيد ولا يمر وشيخه اعراض لا يسيى
 المجزوء في نحو غضبت من لاشي وبين الناصب المنصوب في نحو لئلا يكون للناس بين الجانم والمجرم في نحو
 لا تفعلا وفعدم معمول ما بعد علمها في نحو يوم ياتي بعض ايات ربك لا يرفع نفسا اليها انما الاية دليل
 على انها البطل الصديق لما اللام لان يقع في جو العن من الحروف التي يبلغ بها العن كمالها الصد
 طندا قال سيبويه في قوله البسح العزرا والدر اطعم ان النفي على حاله ان خذف الحاقص ونصب
 بعد بوضو الفصل البسح له مجله من ان يندخر سبلان النفي لا اطعم عند الجملة جواز لا يسيى في مع
 حلفت قبلها الصدم مطلقا وقبل لا مطلقا والصو الاول الثاني من اوجبان يكون موصو على
 لذلك ونخص بالذخول على المضاع ويقضي فيه . نباله سو كان المطلوب من غاطب اخو لا تخذرا
 وعدوكم اوليا واعا بنحو لا تخذرا المؤمنين الكافين والياء . تكلم اخو اريدك ههنا وقول لا تخذرا
 وبر باجورا امداعها وهذا التوابع فيل مفطام الشبك مثل لانك ههنا فاراك ومثله في الاخر
 فيكم غلظت اى غلظت على علم الجيد ذلك وانما عدل الى الامر بالوجدان في علمه انه المفضول لانه والى
 فلم يفسد لانه بل الجيد وعكس لا يفتنكم الشيطان الا يفتنوا بقسمة الشيطان واختلفت في الامور في
 وانفوا فتنه لا نصيبين الذين ظلموا منكم خاصة على قولين احدهما انها ناهية فيكون هذا والاصل لا
 للفتنة فصيبيكم ثم عدل عن التمر عن التمر الى المعنى عن الاصل ان الاصابة مسببة عن التمر واسند
 هذا السبب لفعله وعلى هذا فالاصابة بالتعرين متوكيدا للفعل بالنون واضح لاقرانه بخبر الطلب
 ولا تخش الله غافرا ولكن وفزع الطلب بصفة التكرار لمنع فوجها من القول اى وانفوا فتنه مغولا فتنها
 ذلك كما قيل ففعله جاء بعد هذا لرب الذي يظن انما نافية واختلف القائلون بذلك على قولين
 احدهما ان الجملة صفة لفتنه ولا حاجة الى اضاف قول الجملة خبرية وعلى هذا فيكون دخول النون شارة
 نحو في قوله فلا الجاؤ الدنيا بها لخصها بل هو في الاصل سهل لعدم الفصل وهو ضا سماعي والذي
 تشبها النافية بلا ناهية وعلى هذا الوجه يكون الاصابة عاملا للظالم وغيره ولا خاصة بالظالمين كما
 في الاخر غيري لا ينافد وصفها بالاصطلاح بلين خاصة فكيف يكون مع هذا خاصة به والثاني ان
 الفعل جواز الامر وعلى هذا فيكون التوكيد ايضا خارجا عن الفصل ومن ذكر هذا الوجه الاخر غيري
 فاسلان المعنى فانكم ان نفوها لا نفس الظالم خاصة وقول ان النفي ان اصابتكم لا نفس الظالم خاصا
 مردود لان الشطر ناهية من جنس الامور لا من جنس الجواب الا ترى انك قد في ابي اكرم ان ناهية كونه

منه بجمع الجواب في قوله ادخلوا مساكنكم ان بدأ بجمع ان دخلوا لا يحطسكم ويصح ايضا النهي على حركات
ههنا ولما الوصف في مكانه صان كون الجملة حالا اي ادخلوا غير مطوعين والتوكيد بالنون على هذا
الوجه الاول سماعي وعلى النهي في لاف وفي افضا لاء الطلبة للجزيرين كونها مفعلة للنهي سواء كان
للغير كما تقدم ام للثبوت بخلافه فيقول الفصل بينكم وكونها للدعاء كقولهم انما لانوا اخذوا واولئك
مفعولون لا تبعدوهم يدنو في ان كان البعد لا مكانا واول الاخر فلا تشل يد فذلك بجمع واولئك
لن تضل ولن يضاموا ويحمل النهي في الدعاء قول الفرزدق اذا ما حرجنا من دمشق فلا تغد بها ابدا مادام
الجزا اضم اي العظم البطن وكونها للالتماس كقولك لنظرك غير مستعمل على لا تفعل كذا وكذا الحكم اذا
عن الطلبة غيره كالمندب في ذلك لولدك او عبدك لا تطعن ولبس صلح التي تخرج الفعل مفعلا ام لا
وتدعيها الف خلافا لبعضهم ولا هي الا نافية والجزير بلام امر مفعلة خلافا للشيخة الثالثة الزائدة
الداخله في الكلام لجرده لغو منه وتوكيد لغو ما منعك اذا هم ضلوا الى ما تمنع ما منعك الا لشيء
الاولى اخرى ما منعك ان تحدد ومنه لئلا يعلم اهل الكتاب اي ليعلموا وقوله ولطعن في المكون الاحبة
للهو داع واستغفرنا في قوله لا يوجد كالا لجل واستجلب به نعم في لا يمنع الجوف فانه في ذلك في ذواته
نصب الجبل واما من خفضه فلا حيث نداء مفعلا لا نريد باللفظ وشرح هذا المعنى ان كلمة لا تكون للخلق
تكون للكرم وذلك انما اذا وقعت بعد قول المائل اعطى او هل يعطى كان للخلق ولز وقعت بعد قوله
اتمنى عطاك او اخر في ذلك كانت للكرم ويشمل غير الزائدة ايضا في مواضع النصيب على ان يجعل
مفعول الجبل بلامها فانه الزاج وقل اخر لا مفعول الجبل او مفعول الجبل اي لكرهية الجبل نحو بيتي اللهكم
ان ضلوا اي كراهية ان ضلوا وقل ابو علي الجذال ابو الحسن في العربية في جوده الجبل وجعلوا
اسمى كما اختلف في لا في هذا البيت انما في ذلك اختلف فيها في مواضع من التنزيل اختلفوا
لا اسم بوالعظمة فيقول هي نافية واختلف في مواضع ما عاينها في قوله انما في ذلك اختلفوا
كثيرا من انكار البعث فيقول لم يزل في ذلك ثم استقر القسم او انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك
ولهذا يذكر الشافعي سورة ويذكر جوابه في اخرى نحو قوله انما في ذلك الذي نزل عليه الذكر انما في ذلك
وبك عجيب والشان من فيها اسم وذلك على ان يكون اخبارا لا انشا واما الزعم بالملغني
ذلك انه لا ينصب اليه الا اعطاما له مبدل فلا اسم مضاف النجوم وانه لغو ولو لم ينعظم فكانه في ان اعطا
بالاسماء بلام اعطام اي لا يعطى اعطاما في ذلك فيقول في ذلك واختلف في فائدة ما عاينها في
احكامها ان يندب نوطية وعبيد النفي الجواب النفي لا اسم بوالعظمة لا يكون سكا ومثله فلا وربك لا

منه بجمع الجواب في قوله ادخلوا مساكنكم ان بدأ بجمع ان دخلوا لا يحطسكم ويصح ايضا النهي على حركات
ههنا ولما الوصف في مكانه صان كون الجملة حالا اي ادخلوا غير مطوعين والتوكيد بالنون على هذا
الوجه الاول سماعي وعلى النهي في لاف وفي افضا لاء الطلبة للجزيرين كونها مفعلة للنهي سواء كان
للغير كما تقدم ام للثبوت بخلافه فيقول الفصل بينكم وكونها للدعاء كقولهم انما لانوا اخذوا واولئك
مفعولون لا تبعدوهم يدنو في ان كان البعد لا مكانا واول الاخر فلا تشل يد فذلك بجمع واولئك
لن تضل ولن يضاموا ويحمل النهي في الدعاء قول الفرزدق اذا ما حرجنا من دمشق فلا تغد بها ابدا مادام
الجزا اضم اي العظم البطن وكونها للالتماس كقولك لنظرك غير مستعمل على لا تفعل كذا وكذا الحكم اذا
عن الطلبة غيره كالمندب في ذلك لولدك او عبدك لا تطعن ولبس صلح التي تخرج الفعل مفعلا ام لا
وتدعيها الف خلافا لبعضهم ولا هي الا نافية والجزير بلام امر مفعلة خلافا للشيخة الثالثة الزائدة
الداخله في الكلام لجرده لغو منه وتوكيد لغو ما منعك اذا هم ضلوا الى ما تمنع ما منعك الا لشيء
الاولى اخرى ما منعك ان تحدد ومنه لئلا يعلم اهل الكتاب اي ليعلموا وقوله ولطعن في المكون الاحبة
للهو داع واستغفرنا في قوله لا يوجد كالا لجل واستجلب به نعم في لا يمنع الجوف فانه في ذلك في ذواته
نصب الجبل واما من خفضه فلا حيث نداء مفعلا لا نريد باللفظ وشرح هذا المعنى ان كلمة لا تكون للخلق
تكون للكرم وذلك انما اذا وقعت بعد قول المائل اعطى او هل يعطى كان للخلق ولز وقعت بعد قوله
اتمنى عطاك او اخر في ذلك كانت للكرم ويشمل غير الزائدة ايضا في مواضع النصيب على ان يجعل
مفعول الجبل بلامها فانه الزاج وقل اخر لا مفعول الجبل او مفعول الجبل اي لكرهية الجبل نحو بيتي اللهكم
ان ضلوا اي كراهية ان ضلوا وقل ابو علي الجذال ابو الحسن في العربية في جوده الجبل وجعلوا
اسمى كما اختلف في لا في هذا البيت انما في ذلك اختلف فيها في مواضع من التنزيل اختلفوا
لا اسم بوالعظمة فيقول هي نافية واختلف في مواضع ما عاينها في قوله انما في ذلك اختلفوا
كثيرا من انكار البعث فيقول لم يزل في ذلك ثم استقر القسم او انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك
ولهذا يذكر الشافعي سورة ويذكر جوابه في اخرى نحو قوله انما في ذلك الذي نزل عليه الذكر انما في ذلك
وبك عجيب والشان من فيها اسم وذلك على ان يكون اخبارا لا انشا واما الزعم بالملغني
ذلك انه لا ينصب اليه الا اعطاما له مبدل فلا اسم مضاف النجوم وانه لغو ولو لم ينعظم فكانه في ان اعطا
بالاسماء بلام اعطام اي لا يعطى اعطاما في ذلك فيقول في ذلك واختلف في فائدة ما عاينها في
احكامها ان يندب نوطية وعبيد النفي الجواب النفي لا اسم بوالعظمة لا يكون سكا ومثله فلا وربك لا

منه بجمع الجواب في قوله ادخلوا مساكنكم ان بدأ بجمع ان دخلوا لا يحطسكم ويصح ايضا النهي على حركات
ههنا ولما الوصف في مكانه صان كون الجملة حالا اي ادخلوا غير مطوعين والتوكيد بالنون على هذا
الوجه الاول سماعي وعلى النهي في لاف وفي افضا لاء الطلبة للجزيرين كونها مفعلة للنهي سواء كان
للغير كما تقدم ام للثبوت بخلافه فيقول الفصل بينكم وكونها للدعاء كقولهم انما لانوا اخذوا واولئك
مفعولون لا تبعدوهم يدنو في ان كان البعد لا مكانا واول الاخر فلا تشل يد فذلك بجمع واولئك
لن تضل ولن يضاموا ويحمل النهي في الدعاء قول الفرزدق اذا ما حرجنا من دمشق فلا تغد بها ابدا مادام
الجزا اضم اي العظم البطن وكونها للالتماس كقولك لنظرك غير مستعمل على لا تفعل كذا وكذا الحكم اذا
عن الطلبة غيره كالمندب في ذلك لولدك او عبدك لا تطعن ولبس صلح التي تخرج الفعل مفعلا ام لا
وتدعيها الف خلافا لبعضهم ولا هي الا نافية والجزير بلام امر مفعلة خلافا للشيخة الثالثة الزائدة
الداخله في الكلام لجرده لغو منه وتوكيد لغو ما منعك اذا هم ضلوا الى ما تمنع ما منعك الا لشيء
الاولى اخرى ما منعك ان تحدد ومنه لئلا يعلم اهل الكتاب اي ليعلموا وقوله ولطعن في المكون الاحبة
للهو داع واستغفرنا في قوله لا يوجد كالا لجل واستجلب به نعم في لا يمنع الجوف فانه في ذلك في ذواته
نصب الجبل واما من خفضه فلا حيث نداء مفعلا لا نريد باللفظ وشرح هذا المعنى ان كلمة لا تكون للخلق
تكون للكرم وذلك انما اذا وقعت بعد قول المائل اعطى او هل يعطى كان للخلق ولز وقعت بعد قوله
اتمنى عطاك او اخر في ذلك كانت للكرم ويشمل غير الزائدة ايضا في مواضع النصيب على ان يجعل
مفعول الجبل بلامها فانه الزاج وقل اخر لا مفعول الجبل او مفعول الجبل اي لكرهية الجبل نحو بيتي اللهكم
ان ضلوا اي كراهية ان ضلوا وقل ابو علي الجذال ابو الحسن في العربية في جوده الجبل وجعلوا
اسمى كما اختلف في لا في هذا البيت انما في ذلك اختلف فيها في مواضع من التنزيل اختلفوا
لا اسم بوالعظمة فيقول هي نافية واختلف في مواضع ما عاينها في قوله انما في ذلك اختلفوا
كثيرا من انكار البعث فيقول لم يزل في ذلك ثم استقر القسم او انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك
ولهذا يذكر الشافعي سورة ويذكر جوابه في اخرى نحو قوله انما في ذلك الذي نزل عليه الذكر انما في ذلك
وبك عجيب والشان من فيها اسم وذلك على ان يكون اخبارا لا انشا واما الزعم بالملغني
ذلك انه لا ينصب اليه الا اعطاما له مبدل فلا اسم مضاف النجوم وانه لغو ولو لم ينعظم فكانه في ان اعطا
بالاسماء بلام اعطام اي لا يعطى اعطاما في ذلك فيقول في ذلك واختلف في فائدة ما عاينها في
احكامها ان يندب نوطية وعبيد النفي الجواب النفي لا اسم بوالعظمة لا يكون سكا ومثله فلا وربك لا

بثمنون حتى يحكموا وفول لا واسل اسنل العامى لا يدعى المفقو فى اخره وبقولنا لا اسنل هذا البلد لا فانه جواب مثبت فكيف خلفنا الا فى كبد ومثله فلا اسنل بمواقع النجوم الثبات والاشا انما ثبات الجود الشوكيد ومفونة الكلام فى قولنا لا اسنل اهل الكتاب واما لا اسنل ذلك صدى بل حشواين شيتين كان نفاذه ملوكا كذلك مخوفنا ورحمة من الله انما يكونوا يدرككم الموت ونحوه يد كان فاصل وذلك لان فاده الشىء بعد طر اسنل وكونه اول الكلام بعد الاعشاب فالواول هذا نقول بل انما فى خوف لا اسنل ب

المشار فى المعارف لا اسنل بمواقع النجوم لو فقهنا بين الفاء ومطوينا بخلاف هذه واجاب ابو على بانك من ان القرآن كالتى الواحدة الموضع الثانى وقوله تعالى انما اتاكم بالحق ما كنتم تعلمون ان لا تشركوا به شيئا فصيل ان نافية وصيل ناهية وصيل زائدة والجميع على حاصل القول الاية ان ما خبر به بمجة الذى نصوب بانل حرم وركب صله وعلكم متعلق بحرم هذا هو الظاهر واجاب الزجاج كون ما اسنلها مبهمة منصوبة والجملة محكية بانل لا نعجب اقول لا يجوز ان يعلق عليكم بانل من رج اعمال اول المشان عندهم الكوفون واما على ما علمه بحرمه فى ان ما عداها او جاحدا ان يكون فى موضع نصبك من ما وذلك على انها موصولة لا اسنلها مبهمة اذ بعثنا البديل بهن الا اسنلها التانى ان يكون فى موضع وقع خبره وعذو فاجابها بعض العربى وعلها فاذ زائدة فالله الشجرى والصواب انما نافية على الاول زائدة على الثانى والثالث ان يكون الاصل ايبين لكم ذلك لئلا تشركوا وذلك لانهم اذا حرم عليهم فساكنهم ما احله الله تعالى لهم فطاعوا اشركوا لانهم جعلوا غير الله عز وجل والى اربع الاصل او صيكم بان لا تشركوا بديل لى وبالوالذين بعثنا معا واوصيكم بالوالذين ان فى اخر الاية ذلك وصيكم به وعلى مذهب الوجهين فحذفت الجملة وحرف الجرح والخاص ان النفي ائلك عليكم ان لا تشركوا فحذف مدحوا على ما تقدم اجاب هذه الوجة الثالثة الزجاج والتادرس ان الكلام قد تم عند حرم وركب ثم اسندى عليكم ان لا تشركوا وان تخشوا بالوالدين احسانا والا تقتلوا ولا تفرىوا فعلمكم على هذا اسم صل بمجة الزموا وان فى الوجة السبعة صدق ولا فى الوجة الوجة الاخرة نافية ولكن اسنل ان من منسوخ بمجى ولا ناهية الفعل محذوف ولا منصوب وكان قبل قولكم لا تشركوا به شيئا واحسنوا بالوالدين احسانا وهذا الوجه الاخير ان اجابها ابن الشجرى الموضع الثالث قوله تعالى وما يشعركم انها اذا جانت لا يؤمنون فمن فسخ التمر فقال يوم منهم الخليل والفرار سى كذا زائدة والا كان عذرا لم يلى لكفتا ورده الزجاج بانها نافية فى قرينة الكسر ففى ذلك فى قرينة الفسخ وصيل نافية ولخلفنا لقائلون بذلك فقال الخامس حذو المعطوي او انهم يؤمنون فقال الخليل فقال لا ان عجب لعل مثل ايت السوانك تشرى لنا شيئا ورجع الزجاج وقال انهم اجعلوا عليه هذه القان فصولا

بثمنون حتى يحكموا وفول لا واسل اسنل العامى لا يدعى المفقو فى اخره وبقولنا لا اسنل هذا البلد لا فانه جواب مثبت فكيف خلفنا الا فى كبد ومثله فلا اسنل بمواقع النجوم الثبات والاشا انما ثبات الجود الشوكيد ومفونة الكلام فى قولنا لا اسنل اهل الكتاب واما لا اسنل ذلك صدى بل حشواين شيتين كان نفاذه ملوكا كذلك مخوفنا ورحمة من الله انما يكونوا يدرككم الموت ونحوه يد كان فاصل وذلك لان فاده الشىء بعد طر اسنل وكونه اول الكلام بعد الاعشاب فالواول هذا نقول بل انما فى خوف لا اسنل ب

بثمنون حتى يحكموا وفول لا واسل اسنل العامى لا يدعى المفقو فى اخره وبقولنا لا اسنل هذا البلد لا فانه جواب مثبت فكيف خلفنا الا فى كبد ومثله فلا اسنل بمواقع النجوم الثبات والاشا انما ثبات الجود الشوكيد ومفونة الكلام فى قولنا لا اسنل اهل الكتاب واما لا اسنل ذلك صدى بل حشواين شيتين كان نفاذه ملوكا كذلك مخوفنا ورحمة من الله انما يكونوا يدرككم الموت ونحوه يد كان فاصل وذلك لان فاده الشىء بعد طر اسنل وكونه اول الكلام بعد الاعشاب فالواول هذا نقول بل انما فى خوف لا اسنل ب

کتاب اول

[illegible]

قول
 غمنا
 بقول
 اعتراف، ان اعتراف
 سبب ما في هذا الاعتراف
 السبب يقتضي اننا لا نسلم
 منه ومن سببه اعتراف حاله
 الذي انما لا نعترف بالهبة فعدت
 اليه فعدت شغل الهبة فيشمل
 هبة في الاعتراف المذكور وقد يقال ان
 الاعتراف لم يصب الهبة الى ان نقل
 والاعتراف هو قوله
 لا اله الا الله

[illegible][illegible]

لم يرد في حشر كل شيء عليهم في الثانية نفاذ الكليات مع عدم كون كل ما في الارض من شجرة افلام كجذبات الكليات
 وكون الجبر الاعظم بمنزلة الدواة وكون سبعة الجبر مخلوقا واما هو عند ذلك الجبر يلزم في الاثر ثبوت للعصية
 مع ثبوت الخوف وكان ذلك عكس المبدأ والثالث انما يفيد امتناع الشرط خاصة ولاذلالا على امتناع
 الجواب لا على ثبوته ولكنه ان كان مساويا للشرط في العموم كما في قولك لو كانت الشمس طالعة كان النهار حار
 لو انقضاء لانه يلزم من انقضاء السبب اى انقضاء المسبب ان كان في قولك لو كانت الشمس طالعة كان
 موجودا فلا يلزم انقضاءه وانما يلزم انقضاء القدر المساوي للشرط وهذا قول المحققين بل يخص على هذا
 ان يقال ان لو نزل على ثلثة امور عند السبب السبب فيكون ما في الماضي وامتناع السبب اذ بعضه يلزم
 الجبرين اربابا مستغبرا فلا يعمل فالقول الاول على ثلثة اشياء ما وجب بالشرع والعقل لخصا ان سببه
 الثاني في سببه الاول وغور لو شئنا الرضا بها ونحول كانت الشمس طالعة كان النهار موجودا وهذا يلزم من
 امتناع الاول امتناع الثاني قطعاً ما وجب احد ما في عدم الاختصار المذكور ونحول انما لا ينقض وضوئه
 لو كانت الشمس طالعة كان الضو موجودا وهذا لا يلزم من امتناع الاول امتناع الثاني كما قلنا وما يجوز
 العقل ذلك ونحول ما في كرمه من العقل في اختصاص السبب في الحجي ورجحان ذلك هو الظاهر من خبر
 الثاني على القول انه المبدأ او الى الذهن واستصحاب الاصل وهذا النوع يدل على العقل على انقضاء
 اما لا انقضاء السبب على الانقضاء مطبق بل الامتناعان العرف على الانقضاء المطلق والنوع الثاني فيما
 احدهما لا يرد في تقرير الجواب جد الشرط وفقد ولكن مع فقده اولى ذلك لا شرع عن عرفانه يدل
 تقرير عدم العصية على كل حال وعلى ان انقضاء المعصية مع ثبوت الخوف اولى وانما يدل على انقضاء الجواب
 لا من احد هاتين الا انما على ذلك انما هو من باب مفهوم المخالفة وفي هذا الاثر دل منقولوا فاضر على
 المعصية لانه اذا انقضاء المعصية عند عدم الخوف فقد انقضاء الخوف اولى ولا انفارص هذا المضمون فعدم
 مفهوم الموافقة الثاني انما لا يفيد المناسبة انقضاء العلية فلم يجعل عدم الخوف على عدم المعصية فليست
 ان عدم المعصية معلل بان خروص الكليات المتأثرة بالاجلال وذلك مستمر مع الخوف فيكون عدم المعصية
 عدم الخوف مستند الى ذلك السبب وعند الخوف مستند الى انقضاء الخوف مستند الى الخوف مستند الى الخوف
 يخرج انما ان العقل يجوز ان الكلمات انما تستند مع كثرة هذه الامور فان تستند مع فليست
 عدم بعضها اولى وكذا لو سمعوا ما استجابوا لكم لان عدم الاستجابة عند عدم السماع اولى وكذا لو
 اسمعوا لم يولوا فان التولي عند عدم الاسماع اولى وكذا لو انتم مثلكون خزانة في اذ الامسكتم
 فان الامساك عند عدم ذلك اولى والثاني ان يكون الجواب مفردا على كل حال من غير فرض لا ولو ثبت

٢٢١

هذا هو الحرف اللام في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله

هذا هو الحرف اللام في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله

هذا هو الحرف اللام في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله

هذا هو الحرف اللام في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله

هذا هو الحرف اللام في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله

هذا هو الحرف اللام في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله

رد والعاد وافهذ وامشاله يعرف ثبوته لعله اخرى مستمر على التقدير بالمقصود في هذا القسم تحقيق
الشك واما الامتناع في الاول فانه وان كان خاصا لكنه ليس المقصود وقد اوضحنا انفسنا فيقول من قال
حرفا متناعا لا متناع وان العباد الجليل قول سبوح حرفا كان سبوحا لو وقع غير قولنا انما الحرف
نذكر على انفسنا ان الهم لشو ثبوت ثلثه لكن قد يقال ان في عبارة سبوحا كان لا ينفصا فاما الاشكا
فلان اللام من قوله لو وقع غيره في الظاهر لا التعليق ذلك فاسد فان عدم نفا الكلمة ليس معللا لان
الارض من شجرها اظام وما عباد بل بان صفاته سبحانه لا يما به اياها والاشكال في انفسنا ليس معللا
خزان رحم الله بل بما طبعوا عليه من الشرح وكذا التولي عدم الاستجابة لمصلحة الدين والكمال بل ما هم عليه من
والضلال عدم معصيته بل بيب معللة بعدم الخوف بل بالمهابة والجواب ان نفا اللام للثبوت في
في الجليل ما لو فيها الا هو اني انما ثبت عند ثبوت الاول ولما انقضت لانها لا تدل على انها الفعل على
شرطها والجواب انهم ممن من قوله كان سبوحا فانه دليل على انهم لم يقع نعم في عبارة انما لك نقصانها لا ينفصا
افضوا في اللام المتناع في الماضي فاذ اقبل الحرف في بعض في الماضي متناع ما يلبس سندا املا ليجاز ذلك
اجود العبادات في قوله الاول شتم من الناس السؤال عن معنى الاثر المروي عن عمر وقد وقع مثله في
رسول الله صلى الله عليه واله وفي كلام الصدوق في قوله من ينسبه له انما الاول قوله عليه السلام في نفا
انما لو يكن ربي في عجزى لمحت الى انها لا ينسب احي من الرضا فان حلها لمعاليه شتم من جهنم
كونها ربي في عجزى وكونها انما لا ينسب احي من الرضا فان حلها لمعاليه شتم من جهنم
والثاني قوله صلوا طويلا في صلوا الصبح قبل له كاد ان الشمس تطلع لو طلعت ما وجدنا غافلين لان الواضح
عدم غفلتهم في صلوا طويلا في صلوا الصبح قبل له كاد ان الشمس تطلع لو طلعت ما وجدنا غافلين لان الواضح
عدم غفلتهم في صلوا طويلا في صلوا الصبح قبل له كاد ان الشمس تطلع لو طلعت ما وجدنا غافلين لان الواضح
عدم غفلتهم في صلوا طويلا في صلوا الصبح قبل له كاد ان الشمس تطلع لو طلعت ما وجدنا غافلين لان الواضح
عدم غفلتهم في صلوا طويلا في صلوا الصبح قبل له كاد ان الشمس تطلع لو طلعت ما وجدنا غافلين لان الواضح

هذا هو الحرف اللام في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله
واللام في قوله لا اله الا الله هو اللام في قوله لا اله الا الله
واللام في قوله محمد رسول الله هو اللام في قوله محمد رسول الله

هذا الكلام قد مر في
الكتاب الأول لا يخفى
على من نظر في كتاب
الشيخ رحمه الله تعالى
في الأصول

الكتاب الأول لا يخفى
على من نظر في كتاب
الشيخ رحمه الله تعالى
في الأصول
هذا الكلام قد مر في
الكتاب الأول لا يخفى
على من نظر في كتاب
الشيخ رحمه الله تعالى
في الأصول

هذا الكلام قد مر في
الكتاب الأول لا يخفى
على من نظر في كتاب
الشيخ رحمه الله تعالى
في الأصول

جندك صفحا السلك لهم الباشا وذا الاله الصمد من جانب الغيب صليح وفؤادك ملوك العجب انظروا
خلق الكرام ولو تكون عدايا وفولعنا ونجس الدين لو تركوا من خلفهم ذر يقصفا خافوا عليهم عيش
الذين ان شاوروا ان يتركوا وانما اولنا الترك عشا وفلزالان الخطا الاول وانما نبوجه اليهم قبل الزل
لانهم بعد الامور مثله لا يثبتونه حتى يروا العذاب الالهى حتى يشاروا ربه ويصاروا به لان
فما يهيم بغنمهم ولا يشعرون واذاروا هم ثم جانيهم لم يكن يحيطهم بغنمهم ولا يشعرون ويحجلون ان يحجل
الزينة على حقيقتهم واذلك على ان يكونوا برهنة فلا يظنونه عدايا بخوان برهنة كقاسم السما ساظلا
يقولوا سبحان كرموا ويعتقدونه عدايا ولا يظنونه واصحابهم وعلمهم ان يكون احدهم بغنمهم بعد
ومن ذلك كتب عليكم اذا اخذ احدكم الميثاق ان ياتوا بخصوص واذ اطلقتم الشياطين اجلسوا
لان بلوغ الاجل انقضت العدة وانما الامساك وبيلها وانكر الجلب فبطلت على الغرض حتى لو للعلين
في المستقبل فالله الا نقول لو يقوم زيد فمرو منطلق كما نقول ذلك مع ان ذلك انكروا ذلك
ابن ذلك وزعم انكار ذلك خول اكثر الخفيفين ان غايته ما في دله من اثبت ذلك ان لم يعمل بطا
في نفسه او مضد مستقبل وذلك لا ينافي في منشا غير ما مضى في منشا غير ولا يوجب الى اخرج
صها من المضا انهم في كل منظر في مواضع احدها نقله عن اكثر الخفيفين ان لا يعرف من كلهم انكار
ذلك بل كثير منهم ساك عن جماعه منهم انبوه والثاني ان قوله وذلك لا ينافي الى اخره معضلة
ان الشرط يمنع الامتناع الجواب الذي فرقه هو غيره من مثله الامتناع ان الجواب هو المنع لا منشا
الشرط ولم يرد احد بخلاف ذلك الا الجواب ابن الجواب فاما ابن الجواب فانه في اما الظاهر كلامه ان
الجواب يمنع الامتناع الشرط لانهم يذكرون ما منعوا ولا يقولون لولا ما منعوا لوجوب المنع مع لولا
هو الثاني مظنا فكذلك يكون فظلم في لولا وغير هذا القول اولي لان انتفاء السبيل لا يدل على انتفاء مسببه
لجوز ان يكون ثمنا سببا اخر ويدل على هذا لو كان فيها الهمة الا الله تعالى فانه ما سئل في التعداد ولا
بامتناع الغنى لا منشا الهمة لانه خلاف المفهوم من سببا امثال هذه الآية ولانه لا يلزم من انتفاء
الهمة انتفاء الغنى الجواز وقوع ذلك وان لم يكن بعد في الهمة لان المراد بالانتفاء انتظام العالم
عن حاله وذلك جائز ان يعمله الله الواحد سبحانه انتهى وهذا الذي اختلفوا المتبادر في
مثل الجنبية اكرمنا من خلاف ما نضرب به عبا ونهم لا بد للدين من المعنى انقلب عليه لنضربه
اولا بخلافه ولا ابن الجنب فانه من الجلب اخذ على كل امر عمنه سببا الجنب مع قوله ان المقصود
نعى التعدد لاننى الغنى مسلم ولكن ذلك اعراض على من قال ان لوجوب امتناع لا منشا عوقله

هذا الكلام قد مر في
الكتاب الأول لا يخفى
على من نظر في كتاب
الشيخ رحمه الله تعالى
في الأصول

هذا الكلام قد مر في
الكتاب الأول لا يخفى
على من نظر في كتاب
الشيخ رحمه الله تعالى
في الأصول

خزائن اللامع

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ رب العالمین
 والصلوٰۃ والسلام
 علی سید المرسلین
 اجمعین
 وعلیٰ آلہ
 الطیبین
 الطہارین
 وعلیٰ
 اصحابہ
 کرامہ
 اجمعین
 آمین

من

پیشہ

الحمد لله

کامادین
نقشہ

سیدہ ابراہیم

جہاں پر

5.

18



مفتاح

۱۰۰

11

۱۰۰

12

10

5.

14

۱۰۰

لے کر

19

لازم

20

پیشہ

3.

مفتی

انہی کے

نامہ

کشمیر

لاہور

بہار

تو

المطبعة

龍

4/24/84

[illegible]

واللكن من مضطرب منطقيا عاشق وعودة قدس ويعفوش من عدايته

فما فيه فأن قال على نفسه لا اعتراض عليهم فلما فاضع بلو حشنة كرمك ولو علم الله فمهم خبر الامم
فان المراد نفي الاكراه والاسماع لانقاذ الحق وعلم الحجة به لا العكس وما ابن الحنفية فانه في شرح اللذة
وقد لا قوله تعالى ولو شئنا لرفعنا بها يقول الحق وان التقدير له نشأ فلم نرفعها والصواب ان نرفعها
نشأ ان نفي اللزوم بوجوب المزموع وجود المزموع بوجوب وجود اللزوم فلهزم من وجوب المشبه بوجوب
الرفع ومن نفي الرفع نفي المشبه انتهى والجواب ان المزموع هنا مشبه الرفع لا مطلق المشبه وهي مساو للرفع
اي في عكسه وحده ومضى انقضى انتهى وان كان المزموع واللزوم هذه الحشنة لزم من نفي كل منهما
الاحراز لاعتراض الثالث على الامم بل الذين انما قاله من النابول يمكن في بعض المواضع دون بعض فما امكن
فيه قوله تعالى ونحش الذين الاية اذ لا يستحيل ان يقال لو شارفت فيما مضى ان تختلف في بعضها فقلت
عليهم لكن لم تشارف ذلك فيما مضى فما لا يمكن ذلك في قوله تعالى وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين
ونحو ذلك فيكون لم يجز ان قاله كثير من الجواب في نحو وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين لظاهره على الذي
كله ولو كان المشكون فلان لا يسمي الخبث والطيب لو اعجبك كثرة الخبث ولو اعجبك ولو اعجبك ولو اعجبك
حسبهم ونحو اعطوا السائل ولو اعجبك على من قوله فمزم اذا احاروا بشدوا ما زدهم دون التناول ولو انما
واما نحو ولو نزلوا وضوا على النار لو نشأ اسبناهم وقولك كتب اى اسمع ما الوسم العليل من
الاول لاسم هذا القسم المضارع في ذلك بدل المضى ومجئ في ذلك ان يعلم ان خاصية لو فرض ما ليس
بواقع واصا من ثم انتهى شرطها في الماضي الحال لما ثبت من كون مفعلهما غير واقع وخاصيته
امر او مستقبل محتمل ولا لا لفظا على حكم شرطها في الماضي الحال على هذا قوله ولو انك باطهارا يعجز
فيه معنى ان لا خبر عن امر مستقبل محتمل اما استنباله فلان جوابا عن قوله ان عليه شدة ولو شدة
لان جوابه او اما احتماله فظاهر ولا يمكن جعلها امتناعا للاستنبال والاحتمال لان المقتضى محقق
الطو الامتناع وما قوله ولو لم ينفى البت وقوله ولو ان لم ينفى البت فيجمل ان لو فيها معنى ان المراد
مخبر الاختيار بوجود ذلك عند وجود هذه الامور في المستقبل ويجعلها على بابها وان مقتضى هذه
الامور في المستقبل واقعة والحكم عليها بما مع العلم بعكس وقوعها والخاص ان الشرط من كان مستقبلا
محتملا وليس المقصود من ذلك ان واما ماضى في معنى ان واما ماضيا او حال او ماضيا او حال او ماضيا
ان لو فيها معنى امتناعه والثالث ان يكون حوافر مصادد بانجملة ان لانها لا تنفي الاكثر وقوع
هذه بعدة او بعدة ونحوه والوئدة من بعدة لم يعمرو من وقوعها بدونها فلو قيل ان كان ضرر لكون
ونما من الغنى وهو الغنى الحق وقول الاعشى وبما فان فو ما جل المزمع من النابذ وكان الخبر لم يعمل او قول

[illegible]

حرف اللام

في قولهم انتم تملكون فعيل من الاول لا اصل له فحذف الفعل الاول ففصل الضمير ومنه قوله
 لو كنتم تملكون ورد بان المعنى بعد لو كان مرفوعا معاضل الاصل لو كنتم انتم تملكون فحذف
 وفيه نظر للجمع بين الحذف والتوكيد والراجح قوله لو يغيب المضاف في شرف كنه كالتعاضل بالفاء اعطاء
 وقوله لو في طهية احادها غصا دون الذي ارامه ويرى واختلف فيه ففصل على ظاهره
 وان الجملة الاسمية ولها ما شذوذ كما قيل في قوله فيها انفس ليس شفعها وقال الفارسي هو من النوع
 الاول لا اصل له وشرف حلق في موضع حذف الفعل ولا المسند الاخر والالمسند ولو لم يكن في شرف
 من السهم ما غيبت من خط كاتب فعيل الح لانه لا يمكن ان يعقد ولو الف في فلم في قول موسى نصب لم في نفسه
 وما بين النصب وجبة يعقد ولو لا ب فلما كما يعقد في نحو بن ياحب عليه والرفع بنقله فعل على
 المعنى في لو حصل فلم او لو لم يكن فلم كما قالوا في قوله اذا ابن ابي موسى بل لا يلفظ فيرفع ابن ان التفتيد
 اذ ابلغ على الرفع فيكون الفتح صفة للفلم ومن الاول في علة على كل حال متعلقة بالفتح لا يغير
 في لو وقع خبر ما النافية وقد غلبت في مثل ذلك يجوز في الشعر كقولهم نحن عن فضلك ما
 المسئلة الثانية فيجوز بعد كثير اخو لو انهم امنوا ولو انهم صبروا ولو اننا كتبنا عليهم ولم لو انهم
 ما عطف به ولو انما اسعى لادنى عبثه وموصفا عند الجميع فقال سبيها لو انكم لا تحتاج
 الى الخبر انتم اهل صلها على المسند والمسد البه خضت من بن سابر ما يقول بالاسم بالرفع بعد لو كما
 عذره بالنصب بعد لن الحين بالنصب لان وصل على الابداء والخبر محذوف ثم قبل يعقد ومفدا
 اي لو ثابت بانهم على حذف البسط تامع حملنا وقال ابن عصفور بل يعقد بهننا موخا ويشهد له انما
 موخا بعد لهما كقولهم عدى اصطبا وما اني خرج يوم التوى فلو جدد كاد يبريني وذلك لان العمل
 هنا فلا يشبه ان المؤكدة اذ اقدمت بالي فجعلت لا ولي ح ان يعقد موخا على الاصل اي ولو بانها
 ثابت وهذه البرج والاحتاج والكوفون الى ان على الفاعلية والفعل مفترقا ولو ثبت انهم لو
 ورجح بان منه لبقاء لو على الاختصاص بالفعل فالرخصة في وجوب ان يكون خبران فعلا له كن نحو
 من الفعل المحذوف ورده ان الحاجب عنه بشيئا لو ان ما في الارض من شجرة افلام واما انما
 ذاك في الخبر المشق لا الجامد الذي في الآية وفي قوله ما اطلب البشير لو ان الفصحى جردت
 وروى مملو وقوله ولو انها عصفون لحسبها مسومة تدعو عبدا وانما ورد ابن مالك في قوله
 بانه قد جاء اسما مشقفا كقولهم لو ان جنبا مدرك الفلاح ادركه ملاعب الرماح وقد وجد انه
 في التثنية في الخبر به اسما مشقفا ولم يشبه لهما الرخصة كما يشبه لانه لغمان ولا ارجح

حرف اللام
 في قولهم انتم تملكون فعيل من الاول لا اصل له فحذف الفعل الاول ففصل الضمير ومنه قوله
 لو كنتم تملكون ورد بان المعنى بعد لو كان مرفوعا معاضل الاصل لو كنتم انتم تملكون فحذف
 وفيه نظر للجمع بين الحذف والتوكيد والراجح قوله لو يغيب المضاف في شرف كنه كالتعاضل بالفاء اعطاء
 وقوله لو في طهية احادها غصا دون الذي ارامه ويرى واختلف فيه ففصل على ظاهره
 وان الجملة الاسمية ولها ما شذوذ كما قيل في قوله فيها انفس ليس شفعها وقال الفارسي هو من النوع
 الاول لا اصل له وشرف حلق في موضع حذف الفعل ولا المسند الاخر والالمسند ولو لم يكن في شرف
 من السهم ما غيبت من خط كاتب فعيل الح لانه لا يمكن ان يعقد ولو الف في فلم في قول موسى نصب لم في نفسه
 وما بين النصب وجبة يعقد ولو لا ب فلما كما يعقد في نحو بن ياحب عليه والرفع بنقله فعل على
 المعنى في لو حصل فلم او لو لم يكن فلم كما قالوا في قوله اذا ابن ابي موسى بل لا يلفظ فيرفع ابن ان التفتيد
 اذ ابلغ على الرفع فيكون الفتح صفة للفلم ومن الاول في علة على كل حال متعلقة بالفتح لا يغير
 في لو وقع خبر ما النافية وقد غلبت في مثل ذلك يجوز في الشعر كقولهم نحن عن فضلك ما
 المسئلة الثانية فيجوز بعد كثير اخو لو انهم امنوا ولو انهم صبروا ولو اننا كتبنا عليهم ولم لو انهم
 ما عطف به ولو انما اسعى لادنى عبثه وموصفا عند الجميع فقال سبيها لو انكم لا تحتاج
 الى الخبر انتم اهل صلها على المسند والمسد البه خضت من بن سابر ما يقول بالاسم بالرفع بعد لو كما
 عذره بالنصب بعد لن الحين بالنصب لان وصل على الابداء والخبر محذوف ثم قبل يعقد ومفدا
 اي لو ثابت بانهم على حذف البسط تامع حملنا وقال ابن عصفور بل يعقد بهننا موخا ويشهد له انما
 موخا بعد لهما كقولهم عدى اصطبا وما اني خرج يوم التوى فلو جدد كاد يبريني وذلك لان العمل
 هنا فلا يشبه ان المؤكدة اذ اقدمت بالي فجعلت لا ولي ح ان يعقد موخا على الاصل اي ولو بانها
 ثابت وهذه البرج والاحتاج والكوفون الى ان على الفاعلية والفعل مفترقا ولو ثبت انهم لو
 ورجح بان منه لبقاء لو على الاختصاص بالفعل فالرخصة في وجوب ان يكون خبران فعلا له كن نحو
 من الفعل المحذوف ورده ان الحاجب عنه بشيئا لو ان ما في الارض من شجرة افلام واما انما
 ذاك في الخبر المشق لا الجامد الذي في الآية وفي قوله ما اطلب البشير لو ان الفصحى جردت
 وروى مملو وقوله ولو انها عصفون لحسبها مسومة تدعو عبدا وانما ورد ابن مالك في قوله
 بانه قد جاء اسما مشقفا كقولهم لو ان جنبا مدرك الفلاح ادركه ملاعب الرماح وقد وجد انه
 في التثنية في الخبر به اسما مشقفا ولم يشبه لهما الرخصة كما يشبه لانه لغمان ولا ارجح

حرف اللام
 في قولهم انتم تملكون فعيل من الاول لا اصل له فحذف الفعل الاول ففصل الضمير ومنه قوله
 لو كنتم تملكون ورد بان المعنى بعد لو كان مرفوعا معاضل الاصل لو كنتم انتم تملكون فحذف
 وفيه نظر للجمع بين الحذف والتوكيد والراجح قوله لو يغيب المضاف في شرف كنه كالتعاضل بالفاء اعطاء
 وقوله لو في طهية احادها غصا دون الذي ارامه ويرى واختلف فيه ففصل على ظاهره
 وان الجملة الاسمية ولها ما شذوذ كما قيل في قوله فيها انفس ليس شفعها وقال الفارسي هو من النوع
 الاول لا اصل له وشرف حلق في موضع حذف الفعل ولا المسند الاخر والالمسند ولو لم يكن في شرف
 من السهم ما غيبت من خط كاتب فعيل الح لانه لا يمكن ان يعقد ولو الف في فلم في قول موسى نصب لم في نفسه
 وما بين النصب وجبة يعقد ولو لا ب فلما كما يعقد في نحو بن ياحب عليه والرفع بنقله فعل على
 المعنى في لو حصل فلم او لو لم يكن فلم كما قالوا في قوله اذا ابن ابي موسى بل لا يلفظ فيرفع ابن ان التفتيد
 اذ ابلغ على الرفع فيكون الفتح صفة للفلم ومن الاول في علة على كل حال متعلقة بالفتح لا يغير
 في لو وقع خبر ما النافية وقد غلبت في مثل ذلك يجوز في الشعر كقولهم نحن عن فضلك ما
 المسئلة الثانية فيجوز بعد كثير اخو لو انهم امنوا ولو انهم صبروا ولو اننا كتبنا عليهم ولم لو انهم
 ما عطف به ولو انما اسعى لادنى عبثه وموصفا عند الجميع فقال سبيها لو انكم لا تحتاج
 الى الخبر انتم اهل صلها على المسند والمسد البه خضت من بن سابر ما يقول بالاسم بالرفع بعد لو كما
 عذره بالنصب بعد لن الحين بالنصب لان وصل على الابداء والخبر محذوف ثم قبل يعقد ومفدا
 اي لو ثابت بانهم على حذف البسط تامع حملنا وقال ابن عصفور بل يعقد بهننا موخا ويشهد له انما
 موخا بعد لهما كقولهم عدى اصطبا وما اني خرج يوم التوى فلو جدد كاد يبريني وذلك لان العمل
 هنا فلا يشبه ان المؤكدة اذ اقدمت بالي فجعلت لا ولي ح ان يعقد موخا على الاصل اي ولو بانها
 ثابت وهذه البرج والاحتاج والكوفون الى ان على الفاعلية والفعل مفترقا ولو ثبت انهم لو
 ورجح بان منه لبقاء لو على الاختصاص بالفعل فالرخصة في وجوب ان يكون خبران فعلا له كن نحو
 من الفعل المحذوف ورده ان الحاجب عنه بشيئا لو ان ما في الارض من شجرة افلام واما انما
 ذاك في الخبر المشق لا الجامد الذي في الآية وفي قوله ما اطلب البشير لو ان الفصحى جردت
 وروى مملو وقوله ولو انها عصفون لحسبها مسومة تدعو عبدا وانما ورد ابن مالك في قوله
 بانه قد جاء اسما مشقفا كقولهم لو ان جنبا مدرك الفلاح ادركه ملاعب الرماح وقد وجد انه
 في التثنية في الخبر به اسما مشقفا ولم يشبه لهما الرخصة كما يشبه لانه لغمان ولا ارجح

والأما منع من ذلك فلا يقال في الأصل بالاشارة إلى الشعر في قوله تعالى لو أنهم بادون في الأعراف
ووجدا به الخ فيه الظرف وهو لو ان عندنا ذكر من الأولين المسئلة الثالثة الغلبة ودخول الوجود على الكثرة
لخرج من ولو اريد بها معنى ان الشريعة وزعم بعضهم ان الجزية بها مطروحة على لغة واجاز جماعة في الشعر منهم
ابن الشجري في قوله لو شاء طاريد ومعه لا حول الاطاله ضد وحصل في قوله ثامن فواته الخ خبر بانها
احدى ثمانية هل ينشأنا و قد خرج هذا على ان ضمة الازعر بسبب تخفيفها كالمائة الى غير وجه
و شعره و باسرها و الاول على لغة من يقول شاذبا بالالف ثم ابدلت همزة ساكنة كما قيل العالم والحائمه
وهو نوح جبرائيل ان يكون منشا بمهملة ثم ساكنة فان الأصل منشا بمهملة مفتوحة مفعلة من شاذبا اذا
اخروا ابدلت الهمزة الفاء ثم الالف همزة ساكنة المسئلة الرابعة جواب لو انما مضارع منفي بالجر نحو لو
نحفظ الله لم يعصر وما مضرب ثبوت ومنعني عن الغالب على المثبت دخول اللام على نحو لو شاذبا لجعلنا
ومن يخرج منه لو شاذبا جعلنا اجابا والغالب على المنفي مجرده من الضم ولو شاذبا رتب ما مضاعف ومن افترقا
بما هو لو لو يعطى الخبر كما افترقا ولكن كذا مع اللين ونظيره في الشدة فافترقا جواب القسم المنفي
بما بها كقولنا لو شاذبا لم يخلق النوى لمن غبت عن غيبنا لغبت عن فلي وود جوابا لما هو
مفترقا بقدر وهو غريب كقول جرير لو شئت فدفعت الفؤاد بشربة بلع الحورية لا يجدن غلبا ونظيره في
الشدة فافترقا جوابا لولاها كقول جرير ايضا لو لا رحمتك فذقت الموت ولا دى فذل وقد يكون جوابا لجملة
استمعيه فترى باللام او بالفاء كقولنا لو انهم امنوا وانفقوا المتوكلين عند الله خبر ومثل هو جواب القسم
مضارع وقول الشاعر فالت سلام لم يكن لك عاود ان نزلك الاعداء حتى تغدوا لو كان قتل باسلام فقا
لكن فزيت عاودان و سر الكوا على ان عتبا احبنا ان يدعنا على اسميه فغلبنا لربنا انكنا
الثانية بوجوه الاول نحو لو ان زيد لم يكن ساكنة لولا ان زيد موجه فاما قوله عليه السلام لولا ان اشق على
لامهم بالسؤال عند كل صلوة فالتقدير لو لا عاودان اشق لولا انهم احبوا ان ياتوا الا لا انعكس معناها فالتعنع
الشدة والوجود الامر وليس المرفوع بعد لولا فاعلا الفعل محذوف ولا يلو لئلا ينافي ما عندها اتصاله
خلافا لما عني ذلك بل بضمه لا ابتداء ثم قال اكثرهم يجب كون الخبر كونا مطلقا محذوف فاذا اريد به الكون
لم يخرج ان نقول لولا ان يدفانم ولا ان تحذف بل يجعل مصدره هو المبتدأ فنقول لولا ان يدفانم بدل لا يثبتك
او يثبلك ان على المبتدأ فنقول لو ان يدفانم وضمير ان وصلها بمبتدأ محذوف الخبر جوابا لمبتدأ
لا خبر لها وفعلا يثبت محذوف على الخلاف السابق في فصل لو وذهب الروائي والشيخون والشون
وابن مالك الى انه يكون كونا مطلقا كالوجود والحضور فيجب حذفه كونا مفعلا كالقيام والقعود فيكون

الاشارة الى الشعر في قوله تعالى لو انهم بادون في الأعراف
وجدا به الخ فيه الظرف وهو لو ان عندنا ذكر من الأولين المسئلة الثالثة الغلبة ودخول الوجود على الكثرة
لخرج من ولو اريد بها معنى ان الشريعة وزعم بعضهم ان الجزية بها مطروحة على لغة واجاز جماعة في الشعر منهم
ابن الشجري في قوله لو شاء طاريد ومعه لا حول الاطاله ضد وحصل في قوله ثامن فواته الخ خبر بانها
احدى ثمانية هل ينشأنا و قد خرج هذا على ان ضمة الازعر بسبب تخفيفها كالمائة الى غير وجه
و شعره و باسرها و الاول على لغة من يقول شاذبا بالالف ثم ابدلت همزة ساكنة كما قيل العالم والحائمه
وهو نوح جبرائيل ان يكون منشا بمهملة ثم ساكنة فان الأصل منشا بمهملة مفتوحة مفعلة من شاذبا اذا
اخروا ابدلت الهمزة الفاء ثم الالف همزة ساكنة المسئلة الرابعة جواب لو انما مضارع منفي بالجر نحو لو
نحفظ الله لم يعصر وما مضرب ثبوت ومنعني عن الغالب على المثبت دخول اللام على نحو لو شاذبا لجعلنا
ومن يخرج منه لو شاذبا جعلنا اجابا والغالب على المنفي مجرده من الضم ولو شاذبا رتب ما مضاعف ومن افترقا
بما هو لو لو يعطى الخبر كما افترقا ولكن كذا مع اللين ونظيره في الشدة فافترقا جواب القسم المنفي
بما بها كقولنا لو شاذبا لم يخلق النوى لمن غبت عن غيبنا لغبت عن فلي وود جوابا لما هو
مفترقا بقدر وهو غريب كقول جرير لو شئت فدفعت الفؤاد بشربة بلع الحورية لا يجدن غلبا ونظيره في
الشدة فافترقا جوابا لولاها كقول جرير ايضا لو لا رحمتك فذقت الموت ولا دى فذل وقد يكون جوابا لجملة
استمعيه فترى باللام او بالفاء كقولنا لو انهم امنوا وانفقوا المتوكلين عند الله خبر ومثل هو جواب القسم
مضارع وقول الشاعر فالت سلام لم يكن لك عاود ان نزلك الاعداء حتى تغدوا لو كان قتل باسلام فقا
لكن فزيت عاودان و سر الكوا على ان عتبا احبنا ان يدعنا على اسميه فغلبنا لربنا انكنا
الثانية بوجوه الاول نحو لو ان زيد لم يكن ساكنة لولا ان زيد موجه فاما قوله عليه السلام لولا ان اشق على
لامهم بالسؤال عند كل صلوة فالتقدير لو لا عاودان اشق لولا انهم احبوا ان ياتوا الا لا انعكس معناها فالتعنع
الشدة والوجود الامر وليس المرفوع بعد لولا فاعلا الفعل محذوف ولا يلو لئلا ينافي ما عندها اتصاله
خلافا لما عني ذلك بل بضمه لا ابتداء ثم قال اكثرهم يجب كون الخبر كونا مطلقا محذوف فاذا اريد به الكون
لم يخرج ان نقول لولا ان يدفانم ولا ان تحذف بل يجعل مصدره هو المبتدأ فنقول لولا ان يدفانم بدل لا يثبتك
او يثبلك ان على المبتدأ فنقول لو ان يدفانم وضمير ان وصلها بمبتدأ محذوف الخبر جوابا لمبتدأ
لا خبر لها وفعلا يثبت محذوف على الخلاف السابق في فصل لو وذهب الروائي والشيخون والشون
وابن مالك الى انه يكون كونا مطلقا كالوجود والحضور فيجب حذفه كونا مفعلا كالقيام والقعود فيكون

الاشارة الى الشعر في قوله تعالى لو انهم بادون في الأعراف
وجدا به الخ فيه الظرف وهو لو ان عندنا ذكر من الأولين المسئلة الثالثة الغلبة ودخول الوجود على الكثرة
لخرج من ولو اريد بها معنى ان الشريعة وزعم بعضهم ان الجزية بها مطروحة على لغة واجاز جماعة في الشعر منهم
ابن الشجري في قوله لو شاء طاريد ومعه لا حول الاطاله ضد وحصل في قوله ثامن فواته الخ خبر بانها
احدى ثمانية هل ينشأنا و قد خرج هذا على ان ضمة الازعر بسبب تخفيفها كالمائة الى غير وجه
و شعره و باسرها و الاول على لغة من يقول شاذبا بالالف ثم ابدلت همزة ساكنة كما قيل العالم والحائمه
وهو نوح جبرائيل ان يكون منشا بمهملة ثم ساكنة فان الأصل منشا بمهملة مفتوحة مفعلة من شاذبا اذا
اخروا ابدلت الهمزة الفاء ثم الالف همزة ساكنة المسئلة الرابعة جواب لو انما مضارع منفي بالجر نحو لو
نحفظ الله لم يعصر وما مضرب ثبوت ومنعني عن الغالب على المثبت دخول اللام على نحو لو شاذبا لجعلنا
ومن يخرج منه لو شاذبا جعلنا اجابا والغالب على المنفي مجرده من الضم ولو شاذبا رتب ما مضاعف ومن افترقا
بما هو لو لو يعطى الخبر كما افترقا ولكن كذا مع اللين ونظيره في الشدة فافترقا جواب القسم المنفي
بما بها كقولنا لو شاذبا لم يخلق النوى لمن غبت عن غيبنا لغبت عن فلي وود جوابا لما هو
مفترقا بقدر وهو غريب كقول جرير لو شئت فدفعت الفؤاد بشربة بلع الحورية لا يجدن غلبا ونظيره في
الشدة فافترقا جوابا لولاها كقول جرير ايضا لو لا رحمتك فذقت الموت ولا دى فذل وقد يكون جوابا لجملة
استمعيه فترى باللام او بالفاء كقولنا لو انهم امنوا وانفقوا المتوكلين عند الله خبر ومثل هو جواب القسم
مضارع وقول الشاعر فالت سلام لم يكن لك عاود ان نزلك الاعداء حتى تغدوا لو كان قتل باسلام فقا
لكن فزيت عاودان و سر الكوا على ان عتبا احبنا ان يدعنا على اسميه فغلبنا لربنا انكنا
الثانية بوجوه الاول نحو لو ان زيد لم يكن ساكنة لولا ان زيد موجه فاما قوله عليه السلام لولا ان اشق على
لامهم بالسؤال عند كل صلوة فالتقدير لو لا عاودان اشق لولا انهم احبوا ان ياتوا الا لا انعكس معناها فالتعنع
الشدة والوجود الامر وليس المرفوع بعد لولا فاعلا الفعل محذوف ولا يلو لئلا ينافي ما عندها اتصاله
خلافا لما عني ذلك بل بضمه لا ابتداء ثم قال اكثرهم يجب كون الخبر كونا مطلقا محذوف فاذا اريد به الكون
لم يخرج ان نقول لولا ان يدفانم ولا ان تحذف بل يجعل مصدره هو المبتدأ فنقول لولا ان يدفانم بدل لا يثبتك
او يثبلك ان على المبتدأ فنقول لو ان يدفانم وضمير ان وصلها بمبتدأ محذوف الخبر جوابا لمبتدأ
لا خبر لها وفعلا يثبت محذوف على الخلاف السابق في فصل لو وذهب الروائي والشيخون والشون
وابن مالك الى انه يكون كونا مطلقا كالوجود والحضور فيجب حذفه كونا مفعلا كالقيام والقعود فيكون

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely a continuation of the main text or commentary.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, providing commentary or additional information related to the main text.

ان لم يعلم بخولو اقولك حدثوا عهدا بالاسلام طمدت الكعبة ويجوز الاخر ان علم وزعم ابن الشجر
ان من ذكره ولو لا فضل الله عليكم وهذا غير متعين لجواز تغلق الظرف بالفضل لمحي جماعته من اطلاق
ويجوز حذف الخبر المعري في قوله في منته سكت بذي الرعبه كل غضب فلو ان الغد بمسكه كسالا ولشيد
لاحتيال فغيره بمسكه بدل اشتمال على ان الاصل ان مسكه ثم حذف ان وارفع الفعل او فغيره بمسكه
جملة فعلية معرضة وفيها جعل ان خال من الخبر المحذوف وهذا امر ودون فعل الاختشاعهم لا يذكر
الحال بعد هذا لانه خبر في الغرض وعلى ان هذا الاعراض في الحال عند من قال به يخرج ايضا قول تلك الملك
فواتقوا الله لانه خلق عوالمه لخرج من هذا التبرجوا بنو زعم ابن الطراوة ان جواب لولا ابداهو خبر
ويرويه انه لا رابط بينهما واذا اولى لولا مضمرة مخففة ان يكون ضمير رفع مخحولا لانهم لكانوا مؤمنين وسمع
فليبلا لولا في لولا ك ولولا خلافا للمجرثم فالسبب والجواب جان للضمير مخففة بمسكه كالاخص في
الكاف بالظهور لا يتعلق لولا بشئ وموضع المجرور بها رفع بالابتداء والخبر محذوف وقال لا تخشع
مبتدا ولولا غير جار وكلمة انابوا الضمير المحفوض عن المرفوع كما عكسوا اذا قالوا اما انما كانت ولا انما كانا
وقد اسلفنا ان النبا بانما وصف في تضاعف الفصل الشبه بالاسماء الظاهرة في الاستفاد اذا
على اسم ظاهر مخحولا كوزيد يغيب بغيره لا ينفصل الظاهر الشئ ان يكون للتحفيض والعرض مخفوض
بالمضارع او ما في ثابله مخحولا لا يستغفر من الله ومخحولا اخر في الى اجل قريب الفري بينهما ان
طلب محبت من عاج والعرض طلب بلين وناذب الثالث ان يكون للشيء والسند ثم مخفوض بالماضي
لولا جازا على ما بعده شهادا فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله فرابا الهة ومنه لولا اذ سمعتموه فقلتم
الا ان الفعل اخر في قوله بعد من غير النبا افضل عندكم بحرف وطوى لولا الكما المصغرا الان الفصل اضر
لولا عدتم وقول النحويين لولا بعد من مردود اذ لم يرد ان يحضهم على ان بعدوا في المستقبل بل المراد
على انك عدتم في الماضي وانما فال بعد من على حكاية الخالف كان مراد النحويين مثل ذلك حسن وقد
من الفعل باذوا مع ليل له وبجمله شرطية معرضة فالاول مخحولا اذ سمعتموه فقلتم فلو لاذ جانهم باسنا
نصروا ولاشياء الثالث مخوفه لا اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليكم منكم ولكن
لا تنصروا فلو لا ان كنتم غير مدبرين ترجعوننا الغنفل ترجعون الروح اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير
مربوبين وخالفكم انكم ل شاهدون ذلك ونحن اقرب الى المحضر منكم بعلمنا او بالملأه وكلكم لا
شاهد ذلك ولولا الشايد نكر الاول والاربع الاستفهام مخحولا اخر في الى اجل قريب لولا
انزل اليه ملك فله المعري اكثرهم لا يذكره والظاهر الاول للعرض وان الشايد مثل لولا جازا

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary or providing additional examples.

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

لأنه داخله على الجملة الأستنباطية والجملة النكرية إذا لم تغل ولا التفتاله في دعوى عدم وجود ذلك في الأستنباطية
شبه بذلك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد
دعوى بلا دليل وبلا لو كانت للتأنيده بقيد منفيها باليوفي فلي اكلم اليواني وكان ذكر الابد
وقل يفتي ابد انك لو اوضح عدم واثني الله على انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد
لنزل الوكذ لكم ثم انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد
فبيل ليس لان فعل الدعاء لا يسند الى المعك بل الى مخاطبة الغائب بخوارب عذبت فلا فاعولا
عذبت الله عن النفي وبره قوله ثم انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد
لنصلو اليك بجمعهم حتى اوسد في الزاوية فبيل بعضهم الكسوف فقال نعم فقال نعم فقال نعم فقال نعم
مثلهم من غير حمل هذا ان يكون على حد الجواب ان لي ليس ثم استأنف جملة النهي وعلم بعضهم انها
مخبره كفوله فلا يحمل للعين بعد منظر وقوله لن يجب لان من وجبات من حر من دون بابك الحلف ولا
عمل للاخبار بالفتن عن الالف للضرورة لا لئب حرف بمعنى يتعلق بالمسحيل غالب الكفوله في البيت
لنا هو توفا فخره بافضل المشيب بالمكر طلبا وحكمه ان يصلي اسم ويرفع الخبر في الفروع بعض اصحابها
كفوله بالبيت انا الم خير واجا وبني على ذلك ابن المعتز وقوله مرث سنا سحر اظهر فقلت طاطوناك يا
ليثنا انا طوناك والاف عندنا على حذف الخبر ونقد به اقبل لا تكون خلافا للكتا العلم
ان لول الشطين ويصحب بيت ابن المعتز على انابته من النصب عن ضمير الرفع ويقتضيه بلما الحرفه فلا يجر
عن الاخفاء بالاسماء الا بولسنا فام من يدخل فالابن الى الرفع وظاهر الغروبي ويخرج اعمالا للمثا
الاختصاص والاهمال لاجل على اخوانها وروا بالوجوب قول الشايع فاك الا لينا هذا الحام لنا
الحام لنا او مضطهد ويحمل ان الرض على ان مام صولة وان الاشارة خبره وحذف اي البيت
هو هذا الحام لنا فلا يدلح على الاهمال ولكن احتمال مروج لان حذف العابد المرفوع بالابناء
في صله غير مع عدم طول الصلة قليل ويجوز لينا ان بد الفاء على الاعمال على مخرج على اضمار
على شرطه التفسير لعل حرف نصب الاسم ورفع الخبر في بعض اصحاب الفروع وقد نصبها في
بولس ان ذلك لغرض لبعض العرب حكا لعل اناك منطلقا وناوله عندنا على اضمار وجوده عند
الكتا على اضمار يكون وقد مر ان عينا لا يخفضون بالبيت الكفوله لعل في الغوار منك قريب
ودعم الفارسي انه لا دليل في ذلك لان يحمل ان يكون اصله لعل في الغوار جوار في حذف
موضوعه في خبره لانا لعل الثانية تخفيفا وادغم الاولى في لام الجر ومن ثم كانت مكسوة

قوله انك لا تفيد انك لا تفيد انك لا تفيد

خبر لبي عن تزلزل لعل نحو البني فذمت ليجو البني من قبل هذا وكتب نسبا منسبا اليه
كتب معهم شكيب من شكل ناب لبي عن قول بندي الحكيم فليت كفا كان خبر ليله وشو
عن ما روى للماء من روى واشكاله من اوجها حدث اعدا ريتا خبر لبي ان الظاهر ان كفا
اسم لبي من كان تاما وانها وفعلا الخبر ولا ضمير في هذه الجملة والثاني اعلم من خبر لبي عن
ابن ابي عمير فاعلا بار روى انما يقال ان روى الشارب الجواب عن القول ان كفا انما هو خبر لبي
معناه عليها وهو مفعول كاف واسم لبي محذوف للضرورة لا اي فليكن او فليكنه او فليكن الثاني
ومثله قوله فليت دفعت لهم عن ساعد وخبر لبي اسم كان محله نوكه له والخبر لبي ما ذكر
فبري بالرفع عطفا على خبر لبي فجزء اما محذوف بقدر كفا من روى فاعلا بار روى انما روى على
سكن للضرورة كقوله ولون اشر بالماذ اذ وذا رى باعلى حضوث الهندي ليا وروى بال
على انه اسم للبت محذوف وسهل حذفها تقدم ذكرها كما سهل ذلك حذف كل وباء التحق فوله
اكل امره تحسب من امر او نار روى فباللبي نار او اما على العطف على اسم لبي المذكور ان قد
ضمير الخطاب ما ظهر الشأن فلا يعطف عليه لوزن فكيف هو محذوف وروى على الوجهين مرفوعا
لانه خبر لبي المحذوف اوله عطف على خبر لبي المحذوف وعن الثاني انه ضمير روى معنى كاف
لان المرئى بكف عن الشر كجاء فلجذا الذي يخالقون عن لوان فبهم فسنه لان في خالق
معنى يبدلون ويخرجون وان علفه كفا محذوف على وجه ذكره فلا اشكال ان عن الثالث انما
على حذف متناهي شاربا واما على جعل الما روى باعجازا كما جعل صلا كما في قوله وجب خبر لبي
الما صا بار روى الما بالنسبة على تقدير كافي اخار موسى فومه سبعين رجلا فاعلا بار روى
على هذا مرفوعا تقول ما شرب الماء شاربيا لكن مشددة في التثنية حرف نصب الاسم وفتح
وفي معناها ثلث افعال احدها وهو المشي وانته واحد هو الاسندراك وضمير ان تلي
معد كما في الحكم ما قبلها ولذلك لبدان فيقدمها كلام منافع لما عتقها هذا كفا
لكنه محذوف او ضدها نحو ما هذا البض كنه سو قبل او حلا نحو ما ريدنا لكنه شاربا قبل
يجوز ذلك الثاني انما روى نار للاسندراك واره للتوكيد في اجزاء منهم حسا للبي
الاسندراك برفع ما نوهم بونه نحو ما ريدنا لكنه كرم لان الشجاعة والكرم لا يكادان يفترقا
ففي احدهما بوهم انقضاء الاخر وما قام زيد لكن عروا فم وذلك اذا كان بين الرجلين فلا يفسر
او ما تلي في الطرف فم مثل التوكيد بخلاف ما في كرمه لكنه كرمي فذكر ما افاد لعل في الثاني

والثالث

[illegible][illegible][illegible][illegible]

هذا الكتاب هو كتاب
المعاني والصفات
التي هي من صفات
الله تعالى

بسم الله

الحمد لله

والصلاة والسلام

على سيدنا محمد

وآله

وصحبه

الطاهرين

الجميعين

الأمينين

الصلوات

والسلام

على

سيدنا محمد

وآله

وصحبه

الطاهرين

الجميعين

الأمينين

الصلوات

والسلام

على

سيدنا محمد

وآله

وصحبه

الطاهرين

الجميعين

الأمينين

الصلوات

والسلام

على

سيدنا محمد

وآله

وصحبه

الطاهرين

الجميعين

الأمينين

الصلوات

والسلام

هذا الكتاب هو كتاب
المعاني والصفات
التي هي من صفات
الله تعالى

الزاد فمستك بقوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة في الدنيا بعض
ان من فيها للذين الذين لا للذين اي الذين هم هؤلاء ومثله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم الضرر
الذين احسنوا منهم وانفقوا اجر عظيم وكلهم محسن مؤمن ان لم يمتوا عما يقولون ليمس الذين كفروا منهم عبد
الهم المفقون منهم ذلك كله كفار الرابع التعليل نحو ما خطاهاهم اغفروا وقولوا ذلك من باجاء وقول
الغزو في بعض حيا وبعض من محاسبه الخامل لبدل محاور ضيق بالحق والذين من الاخر فاجعلنا منكم ما
في الارض خلفون لان الملائكة لا تكون من الارض لن يغني عنهم موالهم ولا اولادهم من الله شيئا اي بدل طاعة الله
او بدل جزائه ولا ينفع ذلك الجحيم من الجحيم ولا ينفع ذلك الخطا من الذين يخطئون اي بدل طاعة الله او
بدل خطئك او بدل خطيئتك فيلخص من ينفع من ينفع معنى علف من الجحيم المعنى ولما فليس الله
في شئ خليفين هذا خلافا لبعضهم بل من اللب او لا يبتدأ والمعنى طهر من الله في شئ من لا يبتدأ الله وقال ابن
في قول الجحيم لم يند في البقول ضيفا المراد بدل البقول فاعبر بغير نوم الشاعران الغش من البقول
قال الجحيم ان الرواية البقول بالنون ومن علمها للذين من الله على قول الجحيم انها تاكل البقول لا الضفاد

من الفصل غلب ظملا وبكيت لا يبرأ اي بدل الفصل والاول الضيف لا يبرأ اي بدل
انقصنا اي اقلنا على الحكماء لانهم يكتبون ادي فلان اقبلا واكثروا معي من لبدل ففنا والفضل
بالجحيم الدنيا بدل من الاخر فاعلم بدل للذين مغلفها المحذوف واما هي فلا يبتدأ وكذلك البولي
السام لافتر عن خوف بل للفاسقة فلوهم من ذكر الله باولينا فذكرنا في غفلة من بدل وبل هي
الاول لا يبتدأ البعدان ما بعد ذلك من البعدا اشتركان هذا القائل يعلق معناها بول بدل
فويل للذين كفروا من النار ولا يصح كونه مغلفا ضاعفا للفضل بالجحيم وبل هي منها لا يبتدأ او هي في
الاولى للتعليل اي ما جازي ذكر الله لانه اذا ذكر الله فستطوبهم وزعم ابن مالك ان من فحوز بدل لفضل
للجحيم وكانه في الجحيم في الفصل ان هو اول من قول سيبويه وغيره انها لا يبتدأ الا انما
في خواصل من وابتدأ الاخطا في نحو شمر من ذلك يقع بعدها الى التمني وقديما لو كانت للجحيم
لصفي موضعها عن السابع مرادف الباخون يظنون البك من طرف خفي ليعوض الظاهر منها لا يبتدأ
الثامن مرادف في محاور في ما دخل من الارض اذا نودي للصلاة يوم الجمعة والظاهر في الاول
انها اللب الجنس مثلها في ما تنفع من اية التاسع موافقة عند محول يغني عنهم موالهم ولا اولادهم
شيئا قال ابو عبيد وقد مضى القول بانها في ذلك لبدل العاشر مرادف وربما وذلك اذا اختلف
كقولنا والمناصب الكبر صبر على راسه على اللسان من العلم قال السهروردي في حروف وان طاهر والاعلام

هذا الكتاب هو كتاب
المعاني والصفات
التي هي من صفات
الله تعالى

هذا الكتاب هو كتاب
المعاني والصفات
التي هي من صفات
الله تعالى

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

ان الملايكة اثبتوا لانفسهم الاول والثاني الرابع اكلهم اهل الشرط قبلهم ثم يادونها في الجحيم ثم يادونها في النار
في نحو ما طاب بد نفسا والحال في نحو ما جاني احد اكلها ولا يجوز ذلك واما قول في الباقين
من اين ان يخرج كونها حاله من نداء كما جاء في هذه نداء الله لكم ابو المعالي في نسخ فلينزل
ضيق يخرج التبريل على شي ان ثبت فهو شاذ اعني يادونها في الحال ولا يندرجون في العيش ولا في المنطق ولا في
فمعنى الحال حاله لا الشطر لا يناسب فان في هذه نداء الله لكم ابو المعالي في نسخ فلينزل
بما لا يحمله وهو قول فلينزل او كثيرا واما ذلك مستقام من اسم الشرط المعبر لاسم ان لا يندرج في الشرط الا في نفس
واحد من الشرطين الاولين واستدل بخروجك من نبي المرسلين بغير اكل ذنوبكم بحالها
اساو ومن ذهب كفر عنكم من استبانكم ولم يشرط الكوفون الاول استدلوا بقولهم فكل من منطر
وبقوله عز وجل في ربيع بني طاحيها عندنا فان من كان في ربيع وخرج الكفا على نداءها ان اشد
الناس عذابا يوم القيمة المصون وابن جوفرا في بعضهم التنبؤ من كتاب حكمه ثبتا واما في
لم ياتهم ادغم ثم حذف بهم وجوزوا في نحو في وما ازلنا على قوم الا ان يكون المعنى من الذي كتماننا في
في نداءها مع المعرفة وقال الفارسي في نزل من السماء من جبال فيها من برد ويجوز كون من ومن الذين
في نداءها في جود الزيادة في الاجابات قال الخالفون في هذا قد كان هو اي كان من جنس المطر واما في
من جنس الكاشح وانه من اشد الناس في ان الشان في نداءها هو اي جاء من الخبر كتماننا من نبي المرسلين
ثم حذف او لندجها من نبي المرسلين في هذا الموضع وهذا ضعيف في العربية لان الصفة غير مفردة
فان يخرج التبريل على حاله في من الدخلة على قبل وبعد فقال الجمهور لا يندرج في القواعد واما في
ندخل عندنا على الزمان كما هو واجب بانها غير مناصلة في الظهور وانما هما في الاصل مثلان للزمان
اذ في حيث حيث من قبل من حيثك فلهذا سهل ذلك فيهما واذ علم ان ما لك انما في نداء في
مبنى على قول الاخفش في عدم الشرط لانها مستقلة في كل ايراد وان يخرجها منها من غير ان
لا يندرج في الثانية للتعليل بخلافها بارادوا ويخرجها ولا يندرج في الاولى لاشتمالها على اعمد الخافض
وحذف الضمير من غير انها مستقلة في ان ثبت الارض من قبلها ان الاولى لا يندرج في الثانية لكان
فلما وجد بعض اعمد الجار واما البيا الحبس فانظر حال المبتعد وحذف في ثمانية كتماننا من هذا
الحبس مستقلة ومن اظلم من كتمان شهادته عنه من الله في الاولى شيئا في زيد افضل من عرو من الثانية
لا يندرج في انما مستقلة باستقلالها وبلا استغناء الذي يعلق به عند اي شهادة حاصلة
من اخبر الله به بل او بمعنى عن على انما مستقلة بكنم على جعل كتمانها عن الاداء الذي وجب له كتمانها

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing additional examples.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in a cursive script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion or providing additional examples.

وسيجان كنم لا شيعى من مسئلة انما نون الرجال شهود من دون النشأ من لا يبدلوا الظروف لشق
اى شهود مبدا من دون قبل او لما لماله كنهذا من دون هذا الى اجله عوضا من هذا الى
معنى البديل الذى تقدم وبرد انه لا يصح الضمير بمولا بالموض مكانها هنا مسئلة ما بود الذين
من اهل الكتاب الذين فيها من ثلث مرات الاولى للنبي لان الكافر من نوعان كتابي وشركي والثاني
والثالث والابدا الغاية مسئلة لا يكون من شجر من زقوم ويوم عشرين كل امثو جاعل
الاولى فيها لا يبدلوا والثانية للنبيين مسئلة من يودى من شاطئ الواد الايمن في البقيع المباركة
من الشجر من فيها لا يبدلوا ويجوز والثانية يبدل من مجرد الاولى بدل اشمال لان الشجرة كانت قائمة
بالشاطى من على خمسة اشجار شرطه يحون بعمل سوي يربو واسنقه النخون بعشاش من فدان في
فلموسى واذا قيل من يعقل هذا الا يزيد من الاستغناء سبب من معنى النقي ومنه من يعقل الفرق
الا الله ولا ينفذ جواز ذلك بان يفقد منها الواو خلافا لابن مالك بدليل من الذى يفتح عند
ما ذكره واذا قيل من ذا العيث فمن مبدا واذا خبر موصو والعابد عذوف فيجوز على قول الكوفي في ربا
السمكون اذا زانه ومن معكوبه وظاهر كلام جماعة انه يجوز في من ذا العيث ان يكون من ذا امر كبين
كما في قولك ماذا صنعت ومنع ذلك ابو البقاء في موضع من لعرابه وتعلق ما لا يربو غيرها وخصه بكون
بما لان ما اكثرها ما لم تكن ان تجعل مع غيرها كشي واحد يكون ذلك اظهر لعناها ولان التركيب
الاصول وانما دل عليه الدليل ما هو موقوف على ما ثبت اثبات الالف وهو موقوف على ان الله سبحانه
السموات ومن في الارض نكرة موصوفة وهذا دخل عليها رتبة خوفه رتبة من انفتح عن غطاء قلبه على
موظف بطبع وصف بالكفر في قوله من معك من هؤلاء فانكفى بنا فضلا على غيرنا جمل ما بنا
ويروى برفع غير فمخيل ان من على حاله او يحتمل الموصو انما لا يربو من هو غيرنا والجملة صفة او صلة
الفرق في ما لا ادخلنا ارجلنا كن يواد بعد الحل مطو اي كخش مطور يواد برفع الكشي انها
تكون نكرة الالف موضع جحش النكران مرد مبدل للبين في خبر جماع على الزيادة وذلك شئ لم يشك كشي
وقال النكروى الثاني يقول انما جف جماعها بانها موصوفة ويعد لعل استغلاها واخرون بانها موصو
وقال الخشعي ان قد نزلت الى الناس للعهد موصو مثل ومنهم الذين يؤدون النجى والجنس موصو مثل
المؤمنين رجال ويجعل الى اقل ثلثهم في الاول يقول من كرمي اكرم فيجعل من الاول كرمي فان قد
شروط يخرج من الفعلين او موصو او موصو رغبنا او استغنا لمبدا وفضل الاول من الثاني لا يجوز
بغير القام من هذين مبدا وخبر الاستغناء منه الجملة الاولى الموصو والموصو الجملة الثانية والشرطية الاولى

ان قالوا ان هذا لا يخلو من انما نون الرجال شهود من دون النشأ من لا يبدلوا الظروف لشق
اى شهود مبدا من دون قبل او لما لماله كنهذا من دون هذا الى اجله عوضا من هذا الى
معنى البديل الذى تقدم وبرد انه لا يصح الضمير بمولا بالموض مكانها هنا مسئلة ما بود الذين
من اهل الكتاب الذين فيها من ثلث مرات الاولى للنبي لان الكافر من نوعان كتابي وشركي والثاني
والثالث والابدا الغاية مسئلة لا يكون من شجر من زقوم ويوم عشرين كل امثو جاعل
الاولى فيها لا يبدلوا والثانية للنبيين مسئلة من يودى من شاطئ الواد الايمن في البقيع المباركة
من الشجر من فيها لا يبدلوا ويجوز والثانية يبدل من مجرد الاولى بدل اشمال لان الشجرة كانت قائمة
بالشاطى من على خمسة اشجار شرطه يحون بعمل سوي يربو واسنقه النخون بعشاش من فدان في
فلموسى واذا قيل من يعقل هذا الا يزيد من الاستغناء سبب من معنى النقي ومنه من يعقل الفرق
الا الله ولا ينفذ جواز ذلك بان يفقد منها الواو خلافا لابن مالك بدليل من الذى يفتح عند
ما ذكره واذا قيل من ذا العيث فمن مبدا واذا خبر موصو والعابد عذوف فيجوز على قول الكوفي في ربا
السمكون اذا زانه ومن معكوبه وظاهر كلام جماعة انه يجوز في من ذا العيث ان يكون من ذا امر كبين
كما في قولك ماذا صنعت ومنع ذلك ابو البقاء في موضع من لعرابه وتعلق ما لا يربو غيرها وخصه بكون
بما لان ما اكثرها ما لم تكن ان تجعل مع غيرها كشي واحد يكون ذلك اظهر لعناها ولان التركيب
الاصول وانما دل عليه الدليل ما هو موقوف على ما ثبت اثبات الالف وهو موقوف على ان الله سبحانه
السموات ومن في الارض نكرة موصوفة وهذا دخل عليها رتبة خوفه رتبة من انفتح عن غطاء قلبه على
موظف بطبع وصف بالكفر في قوله من معك من هؤلاء فانكفى بنا فضلا على غيرنا جمل ما بنا
ويروى برفع غير فمخيل ان من على حاله او يحتمل الموصو انما لا يربو من هو غيرنا والجملة صفة او صلة
الفرق في ما لا ادخلنا ارجلنا كن يواد بعد الحل مطو اي كخش مطور يواد برفع الكشي انها
تكون نكرة الالف موضع جحش النكران مرد مبدل للبين في خبر جماع على الزيادة وذلك شئ لم يشك كشي
وقال النكروى الثاني يقول انما جف جماعها بانها موصوفة ويعد لعل استغلاها واخرون بانها موصو
وقال الخشعي ان قد نزلت الى الناس للعهد موصو مثل ومنهم الذين يؤدون النجى والجنس موصو مثل
المؤمنين رجال ويجعل الى اقل ثلثهم في الاول يقول من كرمي اكرم فيجعل من الاول كرمي فان قد
شروط يخرج من الفعلين او موصو او موصو رغبنا او استغنا لمبدا وفضل الاول من الثاني لا يجوز
بغير القام من هذين مبدا وخبر الاستغناء منه الجملة الاولى الموصو والموصو الجملة الثانية والشرطية الاولى

انما نون الرجال شهود من دون النشأ من لا يبدلوا الظروف لشق
اى شهود مبدا من دون قبل او لما لماله كنهذا من دون هذا الى اجله عوضا من هذا الى
معنى البديل الذى تقدم وبرد انه لا يصح الضمير بمولا بالموض مكانها هنا مسئلة ما بود الذين
من اهل الكتاب الذين فيها من ثلث مرات الاولى للنبي لان الكافر من نوعان كتابي وشركي والثاني
والثالث والابدا الغاية مسئلة لا يكون من شجر من زقوم ويوم عشرين كل امثو جاعل
الاولى فيها لا يبدلوا والثانية للنبيين مسئلة من يودى من شاطئ الواد الايمن في البقيع المباركة
من الشجر من فيها لا يبدلوا ويجوز والثانية يبدل من مجرد الاولى بدل اشمال لان الشجرة كانت قائمة
بالشاطى من على خمسة اشجار شرطه يحون بعمل سوي يربو واسنقه النخون بعشاش من فدان في
فلموسى واذا قيل من يعقل هذا الا يزيد من الاستغناء سبب من معنى النقي ومنه من يعقل الفرق
الا الله ولا ينفذ جواز ذلك بان يفقد منها الواو خلافا لابن مالك بدليل من الذى يفتح عند
ما ذكره واذا قيل من ذا العيث فمن مبدا واذا خبر موصو والعابد عذوف فيجوز على قول الكوفي في ربا
السمكون اذا زانه ومن معكوبه وظاهر كلام جماعة انه يجوز في من ذا العيث ان يكون من ذا امر كبين
كما في قولك ماذا صنعت ومنع ذلك ابو البقاء في موضع من لعرابه وتعلق ما لا يربو غيرها وخصه بكون
بما لان ما اكثرها ما لم تكن ان تجعل مع غيرها كشي واحد يكون ذلك اظهر لعناها ولان التركيب
الاصول وانما دل عليه الدليل ما هو موقوف على ما ثبت اثبات الالف وهو موقوف على ان الله سبحانه
السموات ومن في الارض نكرة موصوفة وهذا دخل عليها رتبة خوفه رتبة من انفتح عن غطاء قلبه على
موظف بطبع وصف بالكفر في قوله من معك من هؤلاء فانكفى بنا فضلا على غيرنا جمل ما بنا
ويروى برفع غير فمخيل ان من على حاله او يحتمل الموصو انما لا يربو من هو غيرنا والجملة صفة او صلة
الفرق في ما لا ادخلنا ارجلنا كن يواد بعد الحل مطو اي كخش مطور يواد برفع الكشي انها
تكون نكرة الالف موضع جحش النكران مرد مبدل للبين في خبر جماع على الزيادة وذلك شئ لم يشك كشي
وقال النكروى الثاني يقول انما جف جماعها بانها موصوفة ويعد لعل استغلاها واخرون بانها موصو
وقال الخشعي ان قد نزلت الى الناس للعهد موصو مثل ومنهم الذين يؤدون النجى والجنس موصو مثل
المؤمنين رجال ويجعل الى اقل ثلثهم في الاول يقول من كرمي اكرم فيجعل من الاول كرمي فان قد
شروط يخرج من الفعلين او موصو او موصو رغبنا او استغنا لمبدا وفضل الاول من الثاني لا يجوز
بغير القام من هذين مبدا وخبر الاستغناء منه الجملة الاولى الموصو والموصو الجملة الثانية والشرطية الاولى

[illegible]

او الثابتة على خلاف ذلك فقول من زارني زدت خلا الحسن الاستمتاع بحسن هذا الثاني في هذا
مقنن كما اخبر احدنا ان ثانيا ذكرنا وذاك عند الجواب في قوله ونعم من هو في سر وعلان فرغم
الفاعل مستتر ومن يثير وقوله هو محضو بالمدح فهو مبتدأ خبر ما قبله واخبر بسبب العجز وفاعله غير
من موصوف فاعل وقوله هو مبتدأ خبر هو واخر عطف على حد قوله وشعري شعري الظروف مغلوة بالحدوث
وفي معنى الفعل اي ونعم من هو الثابت في الحال السر والعلانية فلا يحتاج الى التأكيد وهو ثالث يكون
محضو بالمدح الثاني التوكيد وذلك بما نعلم اننا نرد زائدة كما وذلك سهل على فاعله الكوفي في ان
الاسماء الزائدة على فاعله في بناء فاعله على من غيرنا فمن خفض غير او قوله باثنا من خفض ليدخله فيمن
بمن دون ما هو خلاف المشهور وقوله ان يربسنا الجذر قد علمت ذلك الغائب والعترون من علم ولنا انها
في الاولين ذكره موضعا اي على قوم غيرنا واثنا اننا فاض وهذا من الوصف بالمصدر للبطء وعندنا
لمن على انه اسم وضع موضع المصدر وهو العدلى والاثرون فوما تعدو دين واما ما لم يعد محذوف صلة
صفة لم يزل من الاثر من محمدا الاسم عوا الضمير الثاني مما ناثنا به من انه لتسخرنا بها وقال
الغشيري غير عدا عليه باخبر به وضيمها حاد على اللفظ وعلى المعنى انتهى والاولى ان يعود ضميرها على
الآية وزعم السهيلي انها ثانيا حرف بدل بل قول هب ومما لکن عند امر من خليفة وان خلافا لغيره على الثاني
نظير فالقح هنا حرف غزيلة ان بدليل انها لا عمل لها ولا تبعين بسكون واسند بعوله فلا بد من كل ما هو
مما ناضفنا من ثار في تسم فال اذا يكون مبتدأ لعدم رابط من الخبر وهو فعل الشرط ولا مفعول لاستيفاء
فعل الشرط مفعول ولا سبيل الى غيرهما فمفعولها لا موضع لها والجواب عنها في الاول ما لم يكن خليفة
اسمها ومن زائدة لان الشرط غير موجب عند الجواب على ما مبني او اسم بكن ضمير راجع اليها والظرف خبر في
ضميرها لانها الخليفة في الخبر ومثله ما جئت جئت فممن ضابطتك ومن خليفة بنفسه لضمير كقول
لما نتجها من جبروتها في التام مفعول نصب وافتلظ ومن ثار في ضميرها او مفعول نصبها هذا التام
اي شيء نصب في اقن من البوار في التام وقال بعضهم منها ظرف فلن والمعنى اي وقت نصب فاسن اوق فاعل
اوقن اوقن ثار فاقوام من الاستعمل افعالنا انتهى وسببان منها الاستعمال فاقوام هي سبط الامم كبر من و
الشرطية ولا من ما الشرطية وما الزائدة ثم ابدلت لها من الالف الاولى في فعل التكرار خلافا لراعي
وطنا ثلثه معان احدها ما لا يعمل غير الزام مع تضمن معنى الشرطية ومنها الآية ولهذا فسرت بقولنا
من ايقوم ضمنا اما مبني او منصوب على الاستعمال فاعلها عامل متعدي كما في بدل امر به من امرها
لان لها الصدور في الخبر فاثنا به الثاني والشرط فيكون ظرف لفعل الشرط ذكره ابن مالك في قوله

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely providing commentary or additional examples related to the main text.

احتمل ان فعلها في وقت واحد او فتيقن واد اقلت جاءا معا فلو ان واحد انهم وفيه نظر وقد عاودنا
من قال كنت ونحوه كذا احد مني نحو مجا وراحي معا وسنعمل معا للجماعة كما يستعمل الاثنان قال اذا احضرت
الاولى سبحانها معا وقلت الخلتا وانا رجلا في بناء ومعافا صبح فليني مستغفر مني **عند اخيه**
اسلم سنهها نحو مني نصر الله واسم شرط كقول مني اضع العمامة فترفعوني باسم مراد في الوسط وورد
من اوفي وذلك لغة هذا بل يقولون اخيها مني كراي مني فقال ساعده الخيل برفاه في جال له رجل ابي
سحاب جاب اي يقبل المشي ليرضوب واختلف في قول بعضهم وضعه مني كي فقال ابن سبلة معفي
وقال غير معفي وسطا وكذلك اختلفوا في قول ابي ذؤيب صف السحاب شربن ما بالجر ثم رعت مني ليج خضر
لهن نبح فغفل معفي من وقال ابن سبلة معفي وسطا مذكرونا ثلث حالات احدها ان يلبس اسم
مجرد فغفل هو انسان مضان الصبح انما هو فاجر معفي من ان كان الزمان ماضيا ومعفي ان كان حاضرا
ومعفي من ان الجميع ان كان معددا نحو ان ابنه مذ يوم الجمعة ومذ يومنا او مذ عامنا او مذ ثلث ايام
والكثر العرب على وجوبها للحاضر وعلى نفي وجوبها للماضي على رفعه ونفي وجوبها للماضي على حركه من
الكثير في مذ فوله ومعفي ان كان من القليل في مذ فوله او من مذ حج ومذ هو والحال
الثاني ان يلبس اسم فرفع نحو من مذ يوم الخميس ومذ يومنا فقال المبرور ابن السراج والقاربي معفي ان
ما بعدهما خبر ومعناهما الامدان كان الزمان حاضرا او معددا ولول للمدة ان كان ماضيا وقال الا
والرابع والخارجي ظران بخبرهما بعدهما ومعناهما من بين مضافين فمعنا الفتيقن مذ يومنا اي من
يومنا واخصا بما في التخصيف قال اكثر الكوفي ظران مضان لجملة حذف فعلها وبقي فاعلمها والاصل
يومنا واشاره السهيلي وابن مالك قال بعض الكوفي خبر لمجد وفاء ما راين من الزمان الذي هو موجب
بنا على ان من مذ من كل من من وذو الطائفة الخالة الثالث ان يلبس الجملة الفعلية او الاسم كقول
ما زال من عطف هذا اذله وقوله وما زالنا لابي المالك ما نافع والمشي هو انما هو ظرف من صان فغفل
الى الجملة وقيل الى من صان الى الجملة وقيل صندا ان فيجيب في زمان مضاف للجملة يكون هو الخبر
مذ من مذ بليل جوعم الى ضم ذال من عند ملافاة الساكن نحو هذا هو ولو لان الاصل الضم كقول
بعضهم لمذ من مذ بليل فضم مع عدم الساكن وقال ابن مالك انما اصله لا تضر في الحرف لا يشبه
تخفيفهم ان كان ذلك في وقت واحد او في اوقات اذا كانت ماضيا فاصلا من اذ وفاء في اصل في النون
النون المفردة باني على اربعة اوجه اهل النون الساكنة وفيه خفيفة وقبيلة وقد اجتمعا في السجدة
ولكنها وهما اصلا عند السجدة وقال الكوفيون الثقبيلة اصل ومعناها التوكيد وقال الخليل

Handwritten marginal notes on the right side, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes on the right side, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes on the right side, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes on the right side, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further analysis or examples.

التوكيد بالثبيلة ابلغ ونحوها بالفعل لما قولنا فافلن احضوا الشهور وغرو في سويها شبه بالوصف
 بالفعل ويؤكد بها صيغ الامر مطلقا ولو كان غائبا كقولنا فافلن سبكنه علينا الا اضل في النون في معنا
 كعنى الفعل الماضي وشدة قوله فاحر بطول ضررنا ولا يؤكد بها الماضي مطلقا وشدة قوله فافلن
 لو حجت بها لولا ان لم يأت بالصيغة الجاهزة الذي سهلته بمعنى فعل لما المضارع فان كان حاله ان لم
 بها وان كان مستقبلا كذا ما وجوب في نحو وثا لله لا كذا اصنامكم وفيها من الوجوه بعد ما افترقا
 مخالفين وامانة غثك من الشيطان وذكر ابن جني انه فرى فاما نون سبكتا كثر بعد هانون الرفع على قوله
 لم يوفون بالخارج وفيها شدة ان نون التاكيد والاثبات نون الرفع مع الخارج وجوز ان يرفع بعد الطلح
 ولا تحسن التساؤلا وقليل في مواضع كقولك ومن غصنه ما ينبت شجرها الثاني النون في موقوفات
 ساكنة يلحق الآخر بغير توكيد فخرج نحو حسن لانها اصل وفون صهيض للطبيلة لانها مسخر كرويون وسكن
 لانها غير موقوف ونون تحولت فعلا لانها للتوكيد وانما خمسة نون في الممكن وهو اللحق للاسم المعرب المتصرف
 ببقائه على اصله وانما شبه الحرف في نون ولا الفعل فتنبع الضرر ونون في الامكنة ايضا ونون في الضرر
 وذلك كزبد رجل ورجال ونون التنكير وهو اللحق لبعض الاسماء المنبئة في باب من عرفنا وتكون نون في
 نون اسم الفعل بالسمع كصيرته وفي العلم نحو بوبه بعباس نحو جاني سبيو وسبيو اخر واما النون
 وجل ونحوه من العرفا نون يمكن لا يثنى تنكير كل فديهم بغير الطلب وطذا الوسميت حلا في ذلك النون
 بعين مع زوال التنكير ونون المقابلة وهو اللحق نحو سبكتا جعل في مقابلة النون في سبكتا فيل هو
 من الفتح نصبا ولو كان كذلك لم يجر في الرفع والجرم الفتح فاعوض عنها الكسرة فاعوض عنها الكسرة فاعوض عنها
 هو نون التنكير ويره ثبوته مع التسمية كعرفات كما ينبغي نون مسلمين معي ونون التاكيد في الجمع العظيمة
 وطذا الوسمي على وعوفه زالنون بها وزعم الرخشي عن عرفات مصر وان فاعوض عنها الكسرة فاعوض عنها
 الالف للجمع لا يصح ان يغير فاعوض عنها لان هذه الالف اختصاصا بالجمع الموثق بالي في ذلك لا يغير
 في يثبت مع ان الشافعي يثبت المذكورة مبدلة من الواو ولكن اختصاصا بالموثق بالي في ذلك قال ابن مالك
 اعني انما نحو عرفات في منع الضم اولى من اعني انما نحو عرفات في منع الضم لانها ثابتة مع جمعها لانها ثابتة
 بغير في وصل ولا وقف ونون العوض وهو اللحق عوضا من حرف اصله او ابداء وصفا للمفرد والجملة
 فالاول كجاء وعواش فاعوض من الياء فاعوض بالياء والجملة فاعوض من ضمة الياء فاعوض بالياء والجملة
 خلا فاللبر اذ لوصح العوض عن حركات نحو حلي ولا هو نون التمكن والاسم متصرفا فلا يخفى وقوله
 لما حلت النون النون الجمع باوزان الاحاد كسلام وكلام ضروفه ودون حذوها عارض للثبوت وهو متوقف

حرف النون
 النون في الفعل الماضي وشدة قوله فاحر بطول ضررنا ولا يؤكد بها الماضي مطلقا وشدة قوله فافلن
 لو حجت بها لولا ان لم يأت بالصيغة الجاهزة الذي سهلته بمعنى فعل لما المضارع فان كان حاله ان لم
 بها وان كان مستقبلا كذا ما وجوب في نحو وثا لله لا كذا اصنامكم وفيها من الوجوه بعد ما افترقا
 مخالفين وامانة غثك من الشيطان وذكر ابن جني انه فرى فاما نون سبكتا كثر بعد هانون الرفع على قوله
 لم يوفون بالخارج وفيها شدة ان نون التاكيد والاثبات نون الرفع مع الخارج وجوز ان يرفع بعد الطلح
 ولا تحسن التساؤلا وقليل في مواضع كقولك ومن غصنه ما ينبت شجرها الثاني النون في موقوفات
 ساكنة يلحق الآخر بغير توكيد فخرج نحو حسن لانها اصل وفون صهيض للطبيلة لانها مسخر كرويون وسكن
 لانها غير موقوف ونون تحولت فعلا لانها للتوكيد وانما خمسة نون في الممكن وهو اللحق للاسم المعرب المتصرف
 ببقائه على اصله وانما شبه الحرف في نون ولا الفعل فتنبع الضرر ونون في الامكنة ايضا ونون في الضرر
 وذلك كزبد رجل ورجال ونون التنكير وهو اللحق لبعض الاسماء المنبئة في باب من عرفنا وتكون نون في
 نون اسم الفعل بالسمع كصيرته وفي العلم نحو بوبه بعباس نحو جاني سبيو وسبيو اخر واما النون
 وجل ونحوه من العرفا نون يمكن لا يثنى تنكير كل فديهم بغير الطلب وطذا الوسميت حلا في ذلك النون
 بعين مع زوال التنكير ونون المقابلة وهو اللحق نحو سبكتا جعل في مقابلة النون في سبكتا فيل هو
 من الفتح نصبا ولو كان كذلك لم يجر في الرفع والجرم الفتح فاعوض عنها الكسرة فاعوض عنها الكسرة فاعوض عنها
 هو نون التنكير ويره ثبوته مع التسمية كعرفات كما ينبغي نون مسلمين معي ونون التاكيد في الجمع العظيمة
 وطذا الوسمي على وعوفه زالنون بها وزعم الرخشي عن عرفات مصر وان فاعوض عنها الكسرة فاعوض عنها
 الالف للجمع لا يصح ان يغير فاعوض عنها لان هذه الالف اختصاصا بالجمع الموثق بالي في ذلك لا يغير
 في يثبت مع ان الشافعي يثبت المذكورة مبدلة من الواو ولكن اختصاصا بالموثق بالي في ذلك قال ابن مالك
 اعني انما نحو عرفات في منع الضم اولى من اعني انما نحو عرفات في منع الضم لانها ثابتة مع جمعها لانها ثابتة
 بغير في وصل ولا وقف ونون العوض وهو اللحق عوضا من حرف اصله او ابداء وصفا للمفرد والجملة
 فالاول كجاء وعواش فاعوض من الياء فاعوض بالياء والجملة فاعوض من ضمة الياء فاعوض بالياء والجملة
 خلا فاللبر اذ لوصح العوض عن حركات نحو حلي ولا هو نون التمكن والاسم متصرفا فلا يخفى وقوله
 لما حلت النون النون الجمع باوزان الاحاد كسلام وكلام ضروفه ودون حذوها عارض للثبوت وهو متوقف

حرف النون
 النون في الفعل الماضي وشدة قوله فاحر بطول ضررنا ولا يؤكد بها الماضي مطلقا وشدة قوله فافلن
 لو حجت بها لولا ان لم يأت بالصيغة الجاهزة الذي سهلته بمعنى فعل لما المضارع فان كان حاله ان لم
 بها وان كان مستقبلا كذا ما وجوب في نحو وثا لله لا كذا اصنامكم وفيها من الوجوه بعد ما افترقا
 مخالفين وامانة غثك من الشيطان وذكر ابن جني انه فرى فاما نون سبكتا كثر بعد هانون الرفع على قوله
 لم يوفون بالخارج وفيها شدة ان نون التاكيد والاثبات نون الرفع مع الخارج وجوز ان يرفع بعد الطلح
 ولا تحسن التساؤلا وقليل في مواضع كقولك ومن غصنه ما ينبت شجرها الثاني النون في موقوفات
 ساكنة يلحق الآخر بغير توكيد فخرج نحو حسن لانها اصل وفون صهيض للطبيلة لانها مسخر كرويون وسكن
 لانها غير موقوف ونون تحولت فعلا لانها للتوكيد وانما خمسة نون في الممكن وهو اللحق للاسم المعرب المتصرف
 ببقائه على اصله وانما شبه الحرف في نون ولا الفعل فتنبع الضرر ونون في الامكنة ايضا ونون في الضرر
 وذلك كزبد رجل ورجال ونون التنكير وهو اللحق لبعض الاسماء المنبئة في باب من عرفنا وتكون نون في
 نون اسم الفعل بالسمع كصيرته وفي العلم نحو بوبه بعباس نحو جاني سبيو وسبيو اخر واما النون
 وجل ونحوه من العرفا نون يمكن لا يثنى تنكير كل فديهم بغير الطلب وطذا الوسميت حلا في ذلك النون
 بعين مع زوال التنكير ونون المقابلة وهو اللحق نحو سبكتا جعل في مقابلة النون في سبكتا فيل هو
 من الفتح نصبا ولو كان كذلك لم يجر في الرفع والجرم الفتح فاعوض عنها الكسرة فاعوض عنها الكسرة فاعوض عنها
 هو نون التنكير ويره ثبوته مع التسمية كعرفات كما ينبغي نون مسلمين معي ونون التاكيد في الجمع العظيمة
 وطذا الوسمي على وعوفه زالنون بها وزعم الرخشي عن عرفات مصر وان فاعوض عنها الكسرة فاعوض عنها
 الالف للجمع لا يصح ان يغير فاعوض عنها لان هذه الالف اختصاصا بالجمع الموثق بالي في ذلك لا يغير
 في يثبت مع ان الشافعي يثبت المذكورة مبدلة من الواو ولكن اختصاصا بالموثق بالي في ذلك قال ابن مالك
 اعني انما نحو عرفات في منع الضم اولى من اعني انما نحو عرفات في منع الضم لانها ثابتة مع جمعها لانها ثابتة
 بغير في وصل ولا وقف ونون العوض وهو اللحق عوضا من حرف اصله او ابداء وصفا للمفرد والجملة
 فالاول كجاء وعواش فاعوض من الياء فاعوض بالياء والجملة فاعوض من ضمة الياء فاعوض بالياء والجملة
 خلا فاللبر اذ لوصح العوض عن حركات نحو حلي ولا هو نون التمكن والاسم متصرفا فلا يخفى وقوله
 لما حلت النون النون الجمع باوزان الاحاد كسلام وكلام ضروفه ودون حذوها عارض للثبوت وهو متوقف

هذا الكتاب من تصنيف
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية

هذا الكتاب من تصنيف
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية

هذا الكتاب من تصنيف
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية

بدليل الحرف الذي يعي الخبير لم يحرك بحسب العوامل وقد افق على انه لو سمي بكفت امرأة ثم سكن
لجحر صفة كالحان فخر هند وانما اذا قيل في حيا لعل الرجل جيل بالنفل لم ينضروا وانما قدم علما
لرجل لان حركة ناكفت وهم فجيل انثوي بطنها لم يغلب جيل الفاعل حركتها وانما جيلها
والثالث جيل فان ثوبه من الف جنادا لالف في الك والذي يظهر خلافه هو انه ثوبين الف لهما
بحر بالكسر وليس هذا الف الذي علم الجمع كذا في النام نحو جوار وعواش والثالث ثوبين كان
اذا قطعنا عن الاصل نحو وكلا من الالف في الف لهما بعض ثوبين الثوبين المتكبرين جمع لوال
الاصناف التي كانت تغارض في الالف في الف لهما بعض ثوبين الثوبين المتكبرين جمع لوال
انثفت لهبة ثم جدد الجلة المضاف اليها العلم بها وحي بالثوبين عوضا عنها وكسر الدال الساكن في
الاخفش الثوبين ثوبين المتكبرين والكسر اعرا المضاف اليه ثوبين الثوبين وهو الاخفش الفوقي المطلق
من حرف الاطلاق وهو الالف الواو والياء ذلك في انشاء بني عثم وظاهر فوطم ان ثوبين يحصل لهم
فدجرك بذلك بن عيسى كما شبا والذي صرح به سيبويه وغيره من المحققين انه جى به لقطع الثوب وان الثوب
وهو النقص يحصل بحرف الاطلاق المصوب المضاف اليه فاد انشاء ولم يزلوا بالثوبين في مكانها ولا
هذا الثوبين بالاسم بدليل قوله في ان اصبت هذا صابا في قوله لما نزل بلحنا وكان قد نزل
والعروضة ثوبين سادسا ساسموا الفالي وهو الاخفش الفوقي المضاف اليه ثوبين الثوبين في الاعمال والحق
المحرف وسمى غالب النحاة حد اللون وسمى الاخفش الحكة التي قبله غلوا فائدة الفرق بين الوصف
الوصل وجعله بن عيسى من نوع ثوبين الثوبين ان الثوبين يحصل بالثوبين فبما لانها حروف اعني فل
وانما سمي المغني فبما لانها يغني صوته اي يحصل صوته والاصل عنه مغني ثوبين فبما لانها
الاخفش بالتحقيق وانكر الزجاج والشعر ثوبين هذا الثوبين البنية لانه بكسر الراء والالف الساكن
بريدان في اخر كل بيت ضعف صوته بلطف ففهم السامع ان النون ثوبين واخشا هذا القول امالك
وزعم ابو الجاهل بن عوف ان ظاهر كلام سيبويه في ثوبين الثوبين ان ثوبين عوضت من المد وليس ثوبين
وزعم ابن السكيت ان ثوبين الثوبين المطلق الفوقي المعبد ثوبين اعجاز وانما هو
اخرى نداء فوطم الاخفش بالاسم وجماع الالف واللام وثبت في الوصف فزاد بعضهم ثوبا وهو ثوبين
الضوء وهو الاخفش بالاسم فوطم وكفى به و دخلت الخدعة في المد والنداء في المضمون كقولهم سلام الله
بامطوعها وبقولهم في الثاني دون الاول ان الاول ثوبين المتكبرين لان الضمير في البحث الضمير في
الثاني فليس ثوبين ثوبين ان الاسم قبيح على الصنف ثوبا وهو الثوبين الساكنون بعضهم هؤلاء فوا حكا

هذا الكتاب من تصنيف
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية

هذا الكتاب من تصنيف
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية
الشيخ الفاضل
المرجع في اللغة العربية

حرف الواو

الواو حرف من حروف المعاني وهو من حروف العلة...
الواو حرف من حروف المعاني وهو من حروف العلة...
الواو حرف من حروف المعاني وهو من حروف العلة...

حرف الياء

الياء حرف من حروف المعاني وهو من حروف العلة...
الياء حرف من حروف المعاني وهو من حروف العلة...

حرف النون...
حرف النون...
حرف النون...

حرف السين...
حرف السين...
حرف السين...

حرف الضمير...
حرف الضمير...
حرف الضمير...

حرف الهمزة...
حرف الهمزة...
حرف الهمزة...

حرف الفاء...
حرف الفاء...
حرف الفاء...

حرف الكاف...
حرف الكاف...
حرف الكاف...

حرف الطاء...
حرف الطاء...
حرف الطاء...

الواو ولعل ابن عباس رضي الله عنهما قال انهم لو قالوا نعم لم يكن افرازا كافيا وجوز الشلوين ان يكون مراده انهم لم
نعم جوابا للملوك عليه على ما هو الاصح لكان كفايا الاصل نظاير الجواب السؤال لفظا وفيه نظر لان التكثير
لا يكون الاحتمال حرفا الواو المعروفة على خمسة اوجه احدها ان يكون ضمير اللغائب يستعمل
في موضع الجواب للضمير في اللفظ وهو محذور والثاني ان يكون حرفا للغمبة وهي اللفظ في اياها فيجوز
انها حرف مجزوع معنى الضمير وان الضمير يا وحدها والثالث انها السكت وهي اللفظ في اياها حركة او نحو
ما هي في نحو ضمتها وازيدوا وصلها ان يوقف عليها واربعا وصلت بينه والوقف الرابع المبدئين
الاستغناء كقوله وانى صولجها فقلنا نعم هذا الذي صح للمودة غنيا وحفانا والتحقيق ان اللفظ
لانها ليست باصل على ان بعضهم زعم ان الاصل هذا الحذف الالف والخامس انها الثانية نحو حمزة
الوقف وهو قول الكوفيين وزعموا انها الفصل من الثاني الوصل بدل منها وعكس ذلك الجوز
انها لا تعد ولو قلنا بقول الكوفيين لانها جزاء كلمة هاء على ان الالف وجب احدها ان يكون اسم الفاعل
وهو محذور من هذا القيد ويستعملون بكاف الخطاب بدلها ويجوز في المدة ان يستغنى عن الكاف
ههنا نصيب الكاف يقال هذا المذكور بالفتح وهذا اللوث وهذا وما وهاء وهاءون ومنه ما وقع في
كتابنا في الثاني ان يكون ضمير اللوث يستعمل مجزوعا في الموضع ومنه ما وقع في قوله هاءون وهاءون
ان يكون للثنية بدل على اربعة اوجه الاول اشارة غير المختصة بالبعيد نحو هاءون بخلاف هاءون
وهناك الثاني ضمير الرفع المجزوع باسم اشارة نحوها انتم ولا وويل انما كانت الحلة على الاشارة
فقد وقع في نحوها انتم ولا فاجيب بانها عيب فوكيد والثالث غشائي النذر نحو بانها الرجل هاءون
هذا واجبة الشبهة على انه المقصود بالثنا وويل للسعوى غشائي النذر هاءون في لغة بني اسد
مجدد الفها وان ضمها وهاء انباءا واعلى غير ان ابن عامر اية الثقلان اية السحر اية الموضع
في الوصل والرابع اسم الله تعالى في القسم عند اللزوم يقال هاء الله يقطع لطفه ووصلها وكلها مع
الفها وحدها كل حرف موضوع لطلب الضمير في الايجاب دون الضرورة دون النقص السبب
نحو هل يداخر لان تقديم الاسم بشرح محصور الضمير بنفسه ونحو هل يداخر ام عمولا او يدا
المضلة وهل يداخر يداخرها في الاختصاص طلب الضمير المقتطع وعكسها ام المضلة
اسماء الاكسفة لم فان من لطلب الضمير لا غير واعلم ان الجمع فانه مشترك بين الطرفين وفيه من لطفه
من عشرة اوجه احدها اختصاصها بالضمير والثاني انها ايجاب يقول هل فام ريدت مع هل لم
نعم بخلاف لطفه فحواله فشرح ان يكفيكم الله بكا وعبدك وقال الاطحا الون سا عا ليد والثالث

حرف الواو...
حرف الواو...
حرف الواو...

التي هي بل على معنى الخلق وقال بعضهم معناها النور وكانهم بدل النور بنور الخلق من انى على الالف
وهو اعم قال الجيز من كونه طين او في السهل بن مالك انه يعني مراد فهل اشد اذ دخلت عليه
يعني كل في البيت ومعنى انه لا يعني لذلك اذا لم يدخل عليها بل قد بان لذلك كما في الالف هو لا يلى لى
عكس فوج ما قاله الرخشي فرعون هل لا تاني بمعنى فدا صلا وهذا هو الصواب عندى فلا شك ان ثبت
ذلك الاحداث ثلثه امور احدها نفس ابن عماره ولعله انما اراد ان الاستغناء عن الالف للغير ليس
باستغناء حقيقى وقد صرح بذلك جماعة من المفسرين فقال بعضهم هل هذا للاستغناء التفسيرى الملقون
من انكر البعث فاعلم انهم يقولون نعم قد مضى وهو طويل لا انشا فيه فيها لطم فالذى احدث للناس جد
لم يكونوا كيف يمتنع عليهم اجماعهم بعد موتهم وهو معنى قوله تعالى ولقد علم التثا الاول فلو لا تذكر
اى هذا لذكرون ففعلوا ان من انشا شيئا بعد ان لم يكن قادر على اعادة بعد ان انتهى وقال الخو شانه
الا انه فسر الجيز بانه الصورة الرحم فقال المعنى المباحث على الناس حين من الدهر كان نظامهم علمائهم مضاعفا
الى اذ صاروا شيئا مذكورا وكذا قال الزجلي لا انشا على ادم فقال المعنى المباحث على الانسا حين
من الدهر كان فيه ثوبا وطبعا الى ان نزع فيه الروح انتهى وقال بعضهم لم يكون هل الاستغناء التفسيرى وانما
ذلك من حضايل الظرف وليس كمال وذكر جماعة من النحويين ان هل يكون بمنزلة ان فى افاده التاكيد لا كيد
وحملوا على ذلك هل في ذلك فم لذي حجر وفدوه جوابا للضم وجعل الدليل الثاني قول سيبويه لذي
شانه العرب فيهم مقاصدهم وقد ضى ان سيبويه لم يقل ذلك والثالث دخول الظرف على ما في البيت والى
لا يدخل على مثله في المعنى وقد ايت عن السجل ان الرواية الصالح هل وام هذا منقطع عن بل فلا دليل
بغيره يثبت تلك الرواية فالبين شاذ فتركه على انه من الجمع بين الحرفين ليعض واحد على سبيل التثنية
كقولهم لا لما بهم ابداء بل الذي في ذلك البين اسهل لا خلة للفظين وكون احدهما على حرفين فقول
فاصح لا سبيل عن ثابته هو حرفى يكون اسما وهو الغالب احوالى نحو بد هو الفاضل اذا اعترض
وقلنا لا موضع لمرى العرب قبل هم الفول بذلك اسما كمال الاخفش في خصوصه نزل اسما على طاركا
في الالف واللام في نحو الضارب اذ قد ناهى اسما حرف والحق انهم جمعوا ما ذكر من انما الى
عشر الاول العاطفة ومعناها مطلق الجمع فغطت التثنية على صاحب نحو فنبينا واصحاب السيفين وعلى
سابع نحو ولما ارسلنا نوحا وابراهيم وعلى اخفش نحو وكذلك نوحى اليك والى الذين من قبلك وقد
اجتمع هذان في ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى على هذا اذا قلنا فم زيد وعمرا لخصا ثلثهما
قال ابن مالك وكونها للمعبر راجع وانما يثبت كثرة ولا كسيلة انتهى ويجوز ان يكون بين معاطفة يانها

التي هي بل على معنى الخلق وقال بعضهم معناها النور وكانهم بدل النور بنور الخلق من انى على الالف

وهو اعم قال الجيز من كونه طين او في السهل بن مالك انه يعني مراد فهل اشد اذ دخلت عليه

يعني كل في البيت ومعنى انه لا يعني لذلك اذا لم يدخل عليها بل قد بان لذلك كما في الالف هو لا يلى لى

عكس فوج ما قاله الرخشي فرعون هل لا تاني بمعنى فدا صلا وهذا هو الصواب عندى فلا شك ان ثبت

ذلك الاحداث ثلثه امور احدها نفس ابن عماره ولعله انما اراد ان الاستغناء عن الالف للغير ليس

باستغناء حقيقى وقد صرح بذلك جماعة من المفسرين فقال بعضهم هل هذا للاستغناء التفسيرى الملقون

من انكر البعث فاعلم انهم يقولون نعم قد مضى وهو طويل لا انشا فيه فيها لطم فالذى احدث للناس جد

لم يكونوا كيف يمتنع عليهم اجماعهم بعد موتهم وهو معنى قوله تعالى ولقد علم التثا الاول فلو لا تذكر

اى هذا لذكرون ففعلوا ان من انشا شيئا بعد ان لم يكن قادر على اعادة بعد ان انتهى وقال الخو شانه

الا انه فسر الجيز بانه الصورة الرحم فقال المعنى المباحث على الناس حين من الدهر كان نظامهم علمائهم مضاعفا الى اذ صاروا شيئا مذكورا وكذا قال الزجلي لا انشا على ادم فقال المعنى المباحث على الانسا حين من الدهر كان فيه ثوبا وطبعا الى ان نزع فيه الروح انتهى وقال بعضهم لم يكون هل الاستغناء التفسيرى وانما ذلك من حضايل الظرف وليس كمال وذكر جماعة من النحويين ان هل يكون بمنزلة ان فى افاده التاكيد لا كيد وحملوا على ذلك هل في ذلك فم لذي حجر وفدوه جوابا للضم وجعل الدليل الثاني قول سيبويه لذي شانه العرب فيهم مقاصدهم وقد ضى ان سيبويه لم يقل ذلك والثالث دخول الظرف على ما في البيت والى لا يدخل على مثله في المعنى وقد ايت عن السجل ان الرواية الصالح هل وام هذا منقطع عن بل فلا دليل بغيره يثبت تلك الرواية فالبين شاذ فتركه على انه من الجمع بين الحرفين ليعض واحد على سبيل التثنية كقولهم لا لما بهم ابداء بل الذي في ذلك البين اسهل لا خلة للفظين وكون احدهما على حرفين فقول فاصح لا سبيل عن ثابته هو حرفى يكون اسما وهو الغالب احوالى نحو بد هو الفاضل اذا اعترض

او تراخ نوحا فارتدوه اليك فجاءك من المرسلين فان رده بعد الفناء في اليوم الاول ردا على راس بعير
سنة وقول بعضهم ان معناها الجمع المطلق غير سديد لتعبد الجمع بعبد الاطلاق وانما هي للجمع بعبد
قوله التبر ان النوحين في اللغوين اجموعا على انها لا تعبد الترتيب مردود بل قال بافادتها اياه فظروا ارجي
الفرق والمغلب ابو عمرو والواحد والمشتام والشافعي ونقل الامام في البرهان عن بعض الحنفية انها للمعصية
تفرد عن سائر احوال العطف بمجسدة عشر حكما احدها احتمال محطوفها للمعنى الثلاثة البقرة والثالث اقرب
باما نوحا ما شاكر او اما كفورا والثالث اقر لها بالان سبقت بنفي ولم يفصل المعصية نوحا ما فم زبد
لا عمر لتعبد ان الفعل منفى عنها في حالتي الجماع والافتراف ومنه ما اموالكم واولادكم بالحق نفقكم
عندنا زلحقى والعطف ح من عطف الجمل عند بعضهم على ضمائر العامل والمشيروا من عطف المفرد
اذا فصل احد الشطين امتنع دخولا فالنوح نوحا م زبد ولا عمر وانما جاز ولا التبر لا في غير معنى النفي
وانما جاز قوله فانه في فني الناس ح ردة من خفة ظم ربح ولا حبل لان المعنى افعى اخره مثل اصل ملك
الا فهو الفاسق ولا يجوز نوحا ان خصم زبد ولا عمر ولا للمعصية لا غير واما وما استوى الا على البصر ولا
الظلم ولا التو ولا الظل ولا الحرود وما استوى الا في الامور فلا الثانية والاربع والخامسة زبد
لامن اللبس الرابع اقرب انها بلكن نوحا لكن رسول الله والخامس عطف المفرد السبع على الواجب في هذا الخسج
الربط كزبد جلا فام زبد نوحا ونوح زبد فام عمرو وعادته وقولك في باب الاشتغال بندا صر وعمرو ولحقا
والسادس عطف العقد على النيف نحو واحد وعشرون والسابع عطف الصفا المفردة مع اجتماع متعدي كقول
على ربعين سبوت وياك الثامن عطف فاحد النسيئة والجمع نحو قول الفزعة فان الرز بدار زبد مثلا فاحدا
مثل محمد وعمر وقول ابى نواس فاشتاها يوما وبومئا وثالثا وبومئا له يوم النحل خامس وهذا البيت
عنه اهل الادب يقولون كما افاموا والجوا ثمانية لان يوما الاخير رابع وفد ص بان يوم النحل خامس
فيكون يوم النحل هو الثامن بالنسبة الاول يوم والتاسع عطف ما لا يستغنى عنه كخصم زبد وعمرو
زبد وعمرو وهذا من اقوى الادلة على عدم افادتها الترتيب من ذلك جلت بين زبد وعمرو وطذا كان
يقول الصوابين الدخول محولا لافضل واجبة في التعبد بين نواحي الدخول فهو كقولك جلست بين زيد بن
فالمعنى وان الدخول مشتمل على اماكن وشاركا في هذا الحكم ام المصنف يستثنى من هذا الحكم
بام المصنف في نوحا على انك لم تصدقنا غاطفة ما لا يستغنى عنه والعاشر والحادى عشر عطف العا
على الخاص والعكس فالنوح نوحا لا يجوز ان ينفرد في لوالدى لم يخل بيني مؤمنا والمؤمنين والمؤمنات والثاني
نوحا لخذنا من النبيين مشافهم ومنك ومن نوح الابرار وشاركا في هذا الحكم الاخير حتى كان النبا

[illegible][illegible]

والفران ليعلم فان ثلثها واخرى نحو والنين واليتون ثالثا البواو العطف والا لاحتاج كل من الهمزة
جوابا واو ركنه وله وليل كوج الجواب سدوله ولا تدخل الاء على منكر ولا يعلو الاء نحو والحقين واو
العطف وان البرج مجند فتمخا فاعل للكونين والمبرد وجهه فتمخا الفضايل كقول وبنو فاعلم الاء
خاوي المخرف واجتنب ان يقبل العطف على شيء في نفس المنكول ويوضح كونها عاطفتان في العطف لا تدخل
عليها كما تدخل على الواو القسم وانما لا تفرق لمحببة الشا من واو حذفت اخر حيا وهي الزائدة اثباتا
الكونين والاخفش جماعه وحل على ذلك حوا اذ اجاوها وضحت بواو ما بدلت الاء الاخرى وقبل هي
والزائدة الواو في حال اخر منها وقبل هما عاطفتان والجواب محذوف اي كان كبت كبت وكذا البحث الخ
فلما اسلمنا وثله للجهنم ونادينا ان يا ابراهيم الاول والثانية زائدة على القول الاول وهما عاطفتان
والجواب محذوف على القول الثاني والزائدة ظاهرة في قوله فانا انزل من اسفل عظيم حفاظا ويؤمن سفاهة
كسرى وقوله ولقد عرفت انك الهالك فاذا وانت بعين من بعينى والثاسع والواو التام في ذكرها
من الاء بانها حري من النحويين الضعفاء كابن خالويه ومن المفسرين كالشعبي ونحو ان العرب اعدوا واو
سبعة وثمانية اذ ما بار السبعة على ثام وان ما بعده عدم فتمخا اسندوا على ذلك بانها احد منها
ثلثة ابعث كلهم الى قوله سبعة ثمانية كلهم من قبل هي في ذلك لعطف جملة على جملة اذ التقيدهم سبعة
الكلهم من قبل العطف من كلام الله تعالى والمعنى نعمهم سبعة ثمانية كلهم من هذا بضد بوطه المعنى
كما ان جمعا بالعبارة لئلا يلبس تلك المقالة ويؤيد قول ابن عباس حين جئت الواو انقطعت العدا لي لم يبق عدا
بل غلبت اليما فان قلت اذ كان المراد الضيد فما وجهي قل اني اعلم بعد ثام ما يعلم الاء قبل فلان
الاولى نوكية في الضيد بابتداء علم المصدر وجه الثانية الاشارة الى ان الثانية ليس بتلك المقالة ايضا
فليس وان الذي قلنا من عن بعين قبل ولما كان الضيد في الاء خفي لا يخرج الا مثل ابن عباس
ذلك في هذا كان يقول ثامن ذلك القليل هم سبعة ثمانية كلهم من قبل هي والاحال على هذا فيك المبدأ
اسم اشارة الى هو لا سبعة يكون في الكلام ما جعل في الحال ويرد ذلك حذف لعل الحال اذا كان معنوا
منع وهذا رد واعلى المبرد قوله في نبت الفرد في اذ ما مثلهم ثم ان مثلهم حال اصبه لم يخبر وحده
واذ ما في الوجوه بشر ثمانية الاء الثانية في الزمر اذ قبل فخت في اية النار لان ابوابها سبعة وفتح في الجنة
اذ ابوابها ثمانية واقول لو كان لواء الثانية خفي لم يكن الاية منها اذ ليس فيها ذكر عدد البئر وانما فيها ذكر
الابواب وهي جميع لا بد على عدد مخصوص ثم الواو ليست اخلافة على بل على جملة هو فيها وقد مر ان الواو في فخت
مفحة عند قوم وعاطفة عند آخرين وقبل هي والاحال اي جابواها مفحة ابوابها كما صرح بمفحة كذا في حديثنا

والواو في قوله والفران ليعلم فان ثلثها واخرى نحو والنين واليتون ثالثا البواو العطف والا لاحتاج كل من الهمزة جوابا واو ركنه وله وليل كوج الجواب سدوله ولا تدخل الاء على منكر ولا يعلو الاء نحو والحقين واو العطف وان البرج مجند فتمخا فاعل للكونين والمبرد وجهه فتمخا الفضايل كقول وبنو فاعلم الاء خاوي المخرف واجتنب ان يقبل العطف على شيء في نفس المنكول ويوضح كونها عاطفتان في العطف لا تدخل عليها كما تدخل على الواو القسم وانما لا تفرق لمحببة الشا من واو حذفت اخر حيا وهي الزائدة اثباتا الكونين والاخفش جماعه وحل على ذلك حوا اذ اجاوها وضحت بواو ما بدلت الاء الاخرى وقبل هي والزائدة الواو في حال اخر منها وقبل هما عاطفتان والجواب محذوف اي كان كبت كبت وكذا البحث الخ فلما اسلمنا وثله للجهنم ونادينا ان يا ابراهيم الاول والثانية زائدة على القول الاول وهما عاطفتان والجواب محذوف على القول الثاني والزائدة ظاهرة في قوله فانا انزل من اسفل عظيم حفاظا ويؤمن سفاهة كسرى وقوله ولقد عرفت انك الهالك فاذا وانت بعين من بعينى والثاسع والواو التام في ذكرها من الاء بانها حري من النحويين الضعفاء كابن خالويه ومن المفسرين كالشعبي ونحو ان العرب اعدوا واو سبعة وثمانية اذ ما بار السبعة على ثام وان ما بعده عدم فتمخا اسندوا على ذلك بانها احد منها ثلثة ابعث كلهم الى قوله سبعة ثمانية كلهم من قبل هي في ذلك لعطف جملة على جملة اذ التقيدهم سبعة الكلهم من قبل العطف من كلام الله تعالى والمعنى نعمهم سبعة ثمانية كلهم من هذا بضد بوطه المعنى كما ان جمعا بالعبارة لئلا يلبس تلك المقالة ويؤيد قول ابن عباس حين جئت الواو انقطعت العدا لي لم يبق عدا بل غلبت اليما فان قلت اذ كان المراد الضيد فما وجهي قل اني اعلم بعد ثام ما يعلم الاء قبل فلان الاولى نوكية في الضيد بابتداء علم المصدر وجه الثانية الاشارة الى ان الثانية ليس بتلك المقالة ايضا فليس وان الذي قلنا من عن بعين قبل ولما كان الضيد في الاء خفي لا يخرج الا مثل ابن عباس ذلك في هذا كان يقول ثامن ذلك القليل هم سبعة ثمانية كلهم من قبل هي والاحال على هذا فيك المبدأ اسم اشارة الى هو لا سبعة يكون في الكلام ما جعل في الحال ويرد ذلك حذف لعل الحال اذا كان معنوا منع وهذا رد واعلى المبرد قوله في نبت الفرد في اذ ما مثلهم ثم ان مثلهم حال اصبه لم يخبر وحده واذا ما في الوجوه بشر ثمانية الاء الثانية في الزمر اذ قبل فخت في اية النار لان ابوابها سبعة وفتح في الجنة اذ ابوابها ثمانية واقول لو كان لواء الثانية خفي لم يكن الاية منها اذ ليس فيها ذكر عدد البئر وانما فيها ذكر الابواب وهي جميع لا بد على عدد مخصوص ثم الواو ليست اخلافة على بل على جملة هو فيها وقد مر ان الواو في فخت مفحة عند قوم وعاطفة عند آخرين وقبل هي والاحال اي جابواها مفحة ابوابها كما صرح بمفحة كذا في حديثنا

وہی کہ جس نے اسے دیکھا ہے وہ کہتا ہے کہ یہ ایک عجیب و غریب شخص ہے۔
اس کی ہر بات پر لوگوں میں حیرت مچتی ہے۔ وہ اپنے آپ کو
میں سے بہتر سمجھتا ہے۔ اس کے دل میں بڑا کبر ہے۔
وہ اپنے آپ کو خدا کا رسول سمجھتا ہے۔ اس کی زبان
پر تو ایسی باتیں ہیں جو سنا کر دل ہی دل میں ہنسنے لگتی ہیں۔
اس کی ہر بات پر لوگوں میں ہنس مچتی ہے۔ وہ اپنے آپ کو
میں سے بہتر سمجھتا ہے۔ اس کے دل میں بڑا کبر ہے۔
وہ اپنے آپ کو خدا کا رسول سمجھتا ہے۔ اس کی زبان
پر تو ایسی باتیں ہیں جو سنا کر دل ہی دل میں ہنسنے لگتی ہیں۔

الباب الثاني في بيان تفسير الجمل وذكر اقسامها احكاما مشروح

الجملة ويبان ان الكلام اخص منها الامراد فخطا الكلام هو القول المقنيد الفصد والمرد بالمقابل
على معنى يحسن السكون عليه الجملة عبارة عن الفعل وفاعله كقام زيد والسند وخبره كزيد قائم وما كان خبره
احدهما مخصوصا بالصرف القائم الزيدان وكان زيد قائما وظننته قائما وهذا يظهر لك انما السند امر دفين كما
ينوه كثير من الناس وهو ظاهر قول حصصا المفصل فانه بعد ان فرغ من هذا الكلام قال وبسمي الجملة والصواب
انما العلم منذ شرطه الافادة بخلافها وهذا اسمعهم يقولون جملة الشرط جملة الخبر جملة الصلة وكل ذلك
معين على كسب كلامه وبنهاية من يخرج ذلك صحيح قول ابن مالك نحو قوله تعالى ثم بدلنا اسمك السبئية الخ
عقوا فالواحد من ابائنا الضراء والسر ما خذناهم بغتة وهم لا يشعرون ولوان اهل القرى امنوا وانفقوا
عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون فاهل القرى ان يهتمهم باسنانها
وهم ياتون ان الغنشي حكم بجواز الاعراض بسبع حمل اذ علم ان امن معطوف على اخذناهم ورد عليه من ظن ان
الجملة والكلام من ادان فقال انما اعرض باربع حمل اذ علم ان من عند لوان الى الارض جملة لان الفائدة
ثم بجوز وبعد في القولين نظر اما قول ابن مالك فلا يمكن من حذف ان بعدها ثانيا حمل احدهما ولا يشتر
اربع في خبره وهي امنوا وانفقوا فحشا والمركبة من ان وصلها مع ثبوت مقدرها مع ثابت مقدر على الكلام
في انها ضليعة واسمها السادسة والسادس ولكن كذبوا والعلية فاخذناهم الشائنة بما كانوا يكسبون فان ذلك لعله
يخرج لك على ما الغناري وفعله عن سبقه من كون ان وصلته ما مبدا لا خبره وذلك لطول وجوب الورد
في ضم فلت انما امره ان يبين ما زال على اعراب الغنشي والغنشي يرى ان وصلته ما فاعلا ثبت وما
قول الغناري فلا بد ان كان من حذف ان بعد ذلك حمل ذلك لا بعد ذلك لا يشعرون جملة لانها حال من شرطه
ولست سيفعله براسها ويجعلها وما في خبرها جملة واحدة ضليعة ان قد وثبت ان اهل القرى امنوا وانفقوا
واسمها ان قد ولو يابا نهم ونفوسهم ثابنان وبعد ولكن كذبوا جملة واخذناهم بما كانوا يكسبون جملة واحد
وهذا هو التحقيق ولا يخفى اذ ان ما قدمنا في تفسير الجملة لان الكلام هنا ليس مطلق الجملة بل في الجملة بعين
كونها جملة اعراض وذلك لا يكون الا كما اما اما انفسنا الى اسمها وفعلها وظرفها فالاسمها
سم كزيد قائم وهيها العيون وقائم الزيد اعند من جوزه وهم الاخفش والكوفون والغلبة التي صدها فعل
فقام زيد وضرب الصوف كان زيد قائما وظننته قائما وبهضم زيد وم والظرف المصطفى بطرنا وعجز ونحوه عند
زيد في الدار زيد اذا قدرت زيد فاعلا بالظرف والجار والمجرور ولا بد ان نظر المحدث ولا مبدا الغناري
بها ومثل الغنشي في البيت الدار من قولك زيد في الدار وهو مبني على ان الاستفهام المقدر فعل الاسم

الباب الثاني في
 نفس الجملة في ذكر
 انفسها واحكامها

[illegible]

فِي الْجَمْعِ إِلَى الْمَحَلِّ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مجلس اول
در روز پنجشنبه ۱۳۰۲

مفهوم ابوه الثاني انما ظلم صغرى كبرى مواضعها ثم انما الوجه استئصال فعلها على افعالها وبلا صفا ولذلك
لحق من قال كان صغرى كبرى مواضعها محسباً انه على ارض من الذهب فقول بعضهم ان من نأثروا وانما
مضافان على حدثين ليس في ذلك جبر للاسدية انما هو ان الصبح من لا يخرج في الايجاب لا مع تعريف الجبر بل
وبما استعمل اصل التفضيل الذي لم يرد به التفاضل مع كونه مجرداً قال اذا غاب عنكم اسو العبي
لكنكم كراماً وانتم ما اقام الاثم اى انتم على هذا التخرج البيت قول النجاشي وكذلك قول العريضي فاصله
كبرى فاصله صغرى وفجمل الكلام الكبرى وغيرها وطند النوع امثله احد الخوانا انيك بزدخمل البناء
ان يكون فعلاً مضاعفاً ومفعولاً ان يكون اسم فاعلاً ومضاً الميراث انما لم يسم غداً وكلامه انما لم يسم غداً
ويؤيد ان اصل الخبر الاول وان الظاهر في الالف من انيك ذلك يمنع عنك انك انما لم يسم غداً
مخوذة في الدار اذ يجمل بقدر اسفرو وقدر مسفر الثالث بخلافه انما انت سمر اذ يجمل بقدر
بقدر سمر ويبيح ان يجرى هذا الخلاف الذي في المسئلة وبهذا الرابع ويدفان به اذ يجمل ان بقدر ابو
مبتدا وان بقدر فعلاً بقاءً متبباً في قولهم في الامر على مستطاع وعجو بقدر وعجو مبتدا
ومستطاع جبره والجملة في محل نصب على انها صفة في محل رفع على انها خبر لان لا التي للتعريف لا خبر
سببه لا لفظاً ولا فقيداً فاذا قيل الاما كان ذلك كلاً ما مؤلفاً من حرف واسم وانما ثم الكلام بذكر
جملاً على معناه هو انتمى ما وكذلك يمنع فقيداً مستطاع خبراً وجوعاً فعلاً ما ذكرنا وبعث بقدر
مستطاع صغرى على المحل او بقدر مستطاع عجو جملة في موضع رفع على انها صفة على المحل الجواب لا لا على
لبيتى لمنه على محل اسمها وهذا ايضا قول سببه وخالفته في المسئلة في الما في في الجبر انفساً
الكبرى الى ان جبره الى فان جبره في ذات الموحى هي سببه الصد فعليه العجز نحو زيد بقوم ابو بكر قالوا
ويبيح ان يرد عكس ذلك نحو ظنت فبدا ابو ثمانيم بثلثي ما قد تبا وذات الجحور زيد بقوم ومثل على
نحو ظنت زيدا بقوم ابو بكر الى المحل الاعرابي سبع وبدانها لانها لم تخرج على مفرد
الاصول الجمل الاولى في البند اليه فونى ايضا الشك وان اوضح لان البند اطلق ايضا على الجملة المصد
بالمبتدا لو كان طالعاً في الجملة للشك في ان احد الجملة المفتح بها الظن كقولك ابتدا زيد بقوم
الجملة المفتح بها التواضع الجملة المفتح بها في انما في ان جملته وقوله في سائلوكم عنكم
ذكر اننا مكنا المعنى في الارض ومنه جملة العامل الملقى في اخره نحو زيد بقوم اظن فاما العامل الملقى في وسطه
زيد اظن فانه جملة لا على هذا لانها من تاجم في الاعراض ويجوز البهايون الاستدانة بما كان جواباً
لسؤال مفاد نحو قوله تعالى اصل انيك تحب صنفاً بهيم المكرم من اذ دخلوا على فاضل الواسط قال اسألوا

[illegible][illegible]

الْبَيْتُ الثَّانِي

150

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

نیز در کسر لاریف هم توکل امیدها از ادب و عاقل استیفاء که آنرا پس میوه حکمت ان بکون چنینان لا نه سوزد و اکثر کلام دیگر را به غایت بدایق و بسط به معجزه و ادا نماید

۱

هذا هو اللفظ الذي هو في قوله تعالى ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من قبل ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من بعد ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من قبل ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من بعد

هذا هو اللفظ الذي هو في قوله تعالى ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من قبل ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من بعد ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من قبل ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من بعد

كقولك اشترى برباى الف درهم والثاني عشر من الحرف التاسع وما دخل على كونه كان وفداً في قولك
اثامها احامات مثول اذ قال فوم ويمكن ان يكون هذا للجملة التي هي في على صاحبها وبواسم كان على حال
في قوله كان فلوب الطير طابا بيا الذي كرها الغناء والحرف الثاني الثالث عشر من الحرف ثوب كونه كقوله
وهل منفع شيبا لبث شبا ياتو شيب الرابع عشر من حرف التفتيش الفعل كقوله وما ادرى في وسو
احال اذكر اقول احضام شيا وهذا الاعراض في اثنا اعراض اخر في ثوب وما بعد هذا اعراض في ادرى
جملة الاسفهام الخامس عشر من فذو الفعل كقوله خالد فذو فله او طاعت في الثامن عشر من حرف النفي
منعته كقوله ولا اراها انرا اظلمة وقوله فلا واني بهما في الثاني عشر من جملتين منفصلتين
فانوه من حيث امر الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فساو كحرثكم فانوا حرثكم اني شتم فان شايكم
حرثكم نفسير لقوله من حيث امر الله اني انما في الذي امر الله به هو مكان الحرث لا لعل ان الغرض
في الاية اطلب التسلسل لخص الشهور وقد مضت بيده الاية الاعراض باكثر من جملة ومثلا في ذلك قوله
وضبنا الانا ابوالد به حملته امه وهناعا وهن فضا في عامين ان اشكر لى ولو الدبك وقوله لعا
وباني وضعتها اني والله اعلم بما وضعت وليس الذكر الا في وان ستمها مريم فمير يسكنها وضعت
الجملة الصمد فان بلقي من قولها وما بينهما اعراض والمخبر ليس الذكر الذي طلبه كالانثى التي وهبت لها
قال النخعي هنا جملة معترضات كقوله تعالى والله لعظم لو عظم اعظم انهي وفي هذه النظير نظرا في الذي
في الاية الثانية اعراضا من جملة الاعراض واحد بجلد وفي بعضه باكثر من جملتين كقوله انرا في
او نواضيبا الكتاب شري الصلوة في يدون ان ضلوا السبيل الله اعلم باعد انكم وكفى بانه وانا
كفى بالله مضير من الذين هادوا وحقرون الكلم ان فذ من الذين هادوا لسانا للذين او نواضيبا الهام
المقطع عام في الهوى والنضاي والمواد الهوى او يبا نالاعد انكم والمعرض به على هذا التقيد جملة وعلى الظاهر
الاول ثلث هي والله اعلم وكفى بانه مريبين واما اشترى الصلوة ويريدون فجلت انفسه ليعقد او المعنى انرا
الذين الذين او نواضيبا علفت من مضى مثل مضى من القوم ويجوز حذف على ان يجوزون صنف
عذوف اي قوم يجوزون كقوله متاظم ومنا اقام اي منافرتي فلا اعراض البئر وفذ من النخعي احيا
في سورة الاعراف اعراض سبع جمل على ما ذكر ان في ذلك فزع ابو على انه لا يعرض باكثر من جملة واحد ذلك
قال في قول الشاعر اني لا كفران لله ان نفسي قد طالبت غير منسل ان انه وهو مصدر او بئ اذا رجعت
الملا ينقص باو بئ عذوفه لئلا يلزم الاعراض بجلتين قال واما النضاي باسلا اي لا كفر الله من نفسه
ولو من هذا لثوب الاسم المطوح هو قول السعداء بين اجاروا لاطال جباروه في ذلك مجرى

هذا هو اللفظ الذي هو في قوله تعالى ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من قبل ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من بعد ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من قبل ولا تأخذوا أموالكم بما كسبتكم الله من بعد

كما جرى مجراه في الاعراب على فوهم يخرج الحديث لا مانع لما اعطيت ولا معطى لما منعت وما على قول البصريين
صحيح بنبر ولكن الرواية انما جاءت بعقوب بن خالد عن ابن مالك قول الجي على قوله تعالى وما ارسلنا
الا رجالا نوحى اليهم فاستلوا اهل الذكوان كنتم لا تعلمون بالبينات والذين يقولون هم لعلهم لا يخطئوا
وفي طول المعاشرة الفعلى لهذا البت مطعون اوفى ولكن اوفى لا يلبس الى وقد يجاب عن الآية بان حملها لا
دليل الجواب عند الاكثرين ونقد عند قوم هي معجزة الشكر كالحيلة الواحدة وبان يجب ان يفرد للبشاعة
اي ان سلتهم بالبينات لانه لا يثبت في ما داه واحد شيئا ولا يعمل ما قبل الا فيما بعد الا اذا كان مستحق
ما قام الا بعد احدا وانما عا لم يخوفنا لم احدا لا يذنب فاضل مسيئلا كثيرا ما ثبت المعنى في حال البشاعة
منها ما احدا انها تكون غير يذنب كالآخرة في لا تؤمنوا الا لمن نزع دينكم فلان الحديث على الله ان يؤذي احد
مثلا او يثبت كذا مثل ابن مالك وغيره على ان ان يؤذي احد متعلق بتؤمنوا وان المعنى لا تظهر وانما
بان احدا يؤذي من كتب التمسك ما او يثبت وبان ذلك الاحد يخرجكم عند الله يوم القيمة بالحق فغلبكم الا اهل
دينكم لان ذلك لا يغير اعتقادهم بخلاف المسلمين فان ذلك يربدهم شيئا بخلاف المشركين فان ذلك يدعهم الى
الاسلام ومخبر الاعراض ان الهدى بيد الله فادامه ولا حاد لم يصير مكره ولا لا يحملة لغير ذلك وان يكون
الكلام قد منهم عند الاستثناء والمراد لا يظهر الا في الكاذب الذي يؤمنونه وجعلهم تاروت ففوضوا الى
لمن كان منكم ثم اسلم وذلك لان اسلامهم كان اغبط لهم ورجوعهم الى الكفر كان عندهم اوفر وعلى هذا فان يؤذي
من كلام الله وهو متعلق بمخبر مؤخر اي كراهية ان يؤذي احد دين ثم هذا الكلام هذا الوجه ارجح
احدهما انه الموافق لقرانه ابن كثير ان يؤذي به من اي كراهية ان يؤذي فلهذا ذلك الثاني ان في الوجه الاول
عمل ما قبل الا فيما بعدها مع انه ليس من المسائل الثالث المذكورة انفا وكالدعائه في قوله ان الثامن
فدلوحت جميعا على روحان وقوله ان سلمى والله كمالها تكتب ما كان يذوقها وكالضميمة في قوله ان في
الببت كالتنظيم في قوله بعد ويجعلون لله ما يكرهون التباسا ولهم ما يشبهون كذا مثل بعضهم
في قوله تعالى فاستغفر لذنوبهم ومن يغفر الذنوب لا الله ولم يصير كذا مثل ابن مالك فلما الاول فلا يدل
اذا قلنا لم خبرنا ما مبدا والواو لا يستثنى الا عطف جملة على جملة وقوله الكلام هذا كقولك لعداء
عندي ما اختار يزيد بذلك ابتداء او التمسك به على ان الكلام عند يذنب كقولك لعداء صنع ما شئت بل اذا
فلنظم خبر معطوف على الله وما معطوف على البناء وذلك مشع في الظاهر لا يتعدك فعل المضمر المتصل لا
في نابطن وفي فقد وعد خوف المحسنة بمغفرة فمن ضم التباين وان داه استغنى في لا يخرج نحو يذنب
ضرب نفسه بما يصح في الآية العطف المذكور اذا قلنا ان الاصل وانفسهم ثم حذف المضاف ذلك تكلف

والصنف في هذا الحديث انما هو في قوله تعالى وما ارسلنا الا رجالا نوحى اليهم فاستلوا اهل الذكوان كنتم لا تعلمون بالبينات والذين يقولون هم لعلهم لا يخطئوا وفي طول المعاشرة الفعلى لهذا البت مطعون اوفى ولكن اوفى لا يلبس الى وقد يجاب عن الآية بان حملها لا دليل الجواب عند الاكثرين ونقد عند قوم هي معجزة الشكر كالحيلة الواحدة وبان يجب ان يفرد للبشاعة اي ان سلتهم بالبينات لانه لا يثبت في ما داه واحد شيئا ولا يعمل ما قبل الا فيما بعد الا اذا كان مستحق ما قام الا بعد احدا وانما عا لم يخوفنا لم احدا لا يذنب فاضل مسيئلا كثيرا ما ثبت المعنى في حال البشاعة منها ما احدا انها تكون غير يذنب كالآخرة في لا تؤمنوا الا لمن نزع دينكم فلان الحديث على الله ان يؤذي احد مثلا او يثبت كذا مثل ابن مالك وغيره على ان ان يؤذي احد متعلق بتؤمنوا وان المعنى لا تظهر وانما بان احدا يؤذي من كتب التمسك ما او يثبت وبان ذلك الاحد يخرجكم عند الله يوم القيمة بالحق فغلبكم الا اهل دينكم لان ذلك لا يغير اعتقادهم بخلاف المسلمين فان ذلك يربدهم شيئا بخلاف المشركين فان ذلك يدعهم الى الاسلام ومخبر الاعراض ان الهدى بيد الله فادامه ولا حاد لم يصير مكره ولا لا يحملة لغير ذلك وان يكون الكلام قد منهم عند الاستثناء والمراد لا يظهر الا في الكاذب الذي يؤمنونه وجعلهم تاروت ففوضوا الى لمن كان منكم ثم اسلم وذلك لان اسلامهم كان اغبط لهم ورجوعهم الى الكفر كان عندهم اوفر وعلى هذا فان يؤذي من كلام الله وهو متعلق بمخبر مؤخر اي كراهية ان يؤذي احد دين ثم هذا الكلام هذا الوجه ارجح احدهما انه الموافق لقرانه ابن كثير ان يؤذي به من اي كراهية ان يؤذي فلهذا ذلك الثاني ان في الوجه الاول عمل ما قبل الا فيما بعدها مع انه ليس من المسائل الثالث المذكورة انفا وكالدعائه في قوله ان الثامن فلوحت جميعا على روحان وقوله ان سلمى والله كمالها تكتب ما كان يذوقها وكالضميمة في قوله ان في الببت كالتنظيم في قوله بعد ويجعلون لله ما يكرهون التباسا ولهم ما يشبهون كذا مثل بعضهم في قوله تعالى فاستغفر لذنوبهم ومن يغفر الذنوب لا الله ولم يصير كذا مثل ابن مالك فلما الاول فلا يدل اذا قلنا لم خبرنا ما مبدا والواو لا يستثنى الا عطف جملة على جملة وقوله الكلام هذا كقولك لعداء عندي ما اختار يزيد بذلك ابتداء او التمسك به على ان الكلام عند يذنب كقولك لعداء صنع ما شئت بل اذا فلنظم خبر معطوف على الله وما معطوف على البناء وذلك مشع في الظاهر لا يتعدك فعل المضمر المتصل لا في نابطن وفي فقد وعد خوف المحسنة بمغفرة فمن ضم التباين وان داه استغنى في لا يخرج نحو يذنب ضرب نفسه بما يصح في الآية العطف المذكور اذا قلنا ان الاصل وانفسهم ثم حذف المضاف ذلك تكلف

والصنف في هذا الحديث انما هو في قوله تعالى وما ارسلنا الا رجالا نوحى اليهم فاستلوا اهل الذكوان كنتم لا تعلمون بالبينات والذين يقولون هم لعلهم لا يخطئوا وفي طول المعاشرة الفعلى لهذا البت مطعون اوفى ولكن اوفى لا يلبس الى وقد يجاب عن الآية بان حملها لا دليل الجواب عند الاكثرين ونقد عند قوم هي معجزة الشكر كالحيلة الواحدة وبان يجب ان يفرد للبشاعة اي ان سلتهم بالبينات لانه لا يثبت في ما داه واحد شيئا ولا يعمل ما قبل الا فيما بعد الا اذا كان مستحق ما قام الا بعد احدا وانما عا لم يخوفنا لم احدا لا يذنب فاضل مسيئلا كثيرا ما ثبت المعنى في حال البشاعة منها ما احدا انها تكون غير يذنب كالآخرة في لا تؤمنوا الا لمن نزع دينكم فلان الحديث على الله ان يؤذي احد مثلا او يثبت كذا مثل ابن مالك وغيره على ان ان يؤذي احد متعلق بتؤمنوا وان المعنى لا تظهر وانما بان احدا يؤذي من كتب التمسك ما او يثبت وبان ذلك الاحد يخرجكم عند الله يوم القيمة بالحق فغلبكم الا اهل دينكم لان ذلك لا يغير اعتقادهم بخلاف المسلمين فان ذلك يربدهم شيئا بخلاف المشركين فان ذلك يدعهم الى الاسلام ومخبر الاعراض ان الهدى بيد الله فادامه ولا حاد لم يصير مكره ولا لا يحملة لغير ذلك وان يكون الكلام قد منهم عند الاستثناء والمراد لا يظهر الا في الكاذب الذي يؤمنونه وجعلهم تاروت ففوضوا الى لمن كان منكم ثم اسلم وذلك لان اسلامهم كان اغبط لهم ورجوعهم الى الكفر كان عندهم اوفر وعلى هذا فان يؤذي من كلام الله وهو متعلق بمخبر مؤخر اي كراهية ان يؤذي احد دين ثم هذا الكلام هذا الوجه ارجح احدهما انه الموافق لقرانه ابن كثير ان يؤذي به من اي كراهية ان يؤذي فلهذا ذلك الثاني ان في الوجه الاول عمل ما قبل الا فيما بعدها مع انه ليس من المسائل الثالث المذكورة انفا وكالدعائه في قوله ان الثامن فلوحت جميعا على روحان وقوله ان سلمى والله كمالها تكتب ما كان يذوقها وكالضميمة في قوله ان في الببت كالتنظيم في قوله بعد ويجعلون لله ما يكرهون التباسا ولهم ما يشبهون كذا مثل بعضهم في قوله تعالى فاستغفر لذنوبهم ومن يغفر الذنوب لا الله ولم يصير كذا مثل ابن مالك فلما الاول فلا يدل اذا قلنا لم خبرنا ما مبدا والواو لا يستثنى الا عطف جملة على جملة وقوله الكلام هذا كقولك لعداء عندي ما اختار يزيد بذلك ابتداء او التمسك به على ان الكلام عند يذنب كقولك لعداء صنع ما شئت بل اذا فلنظم خبر معطوف على الله وما معطوف على البناء وذلك مشع في الظاهر لا يتعدك فعل المضمر المتصل لا في نابطن وفي فقد وعد خوف المحسنة بمغفرة فمن ضم التباين وان داه استغنى في لا يخرج نحو يذنب ضرب نفسه بما يصح في الآية العطف المذكور اذا قلنا ان الاصل وانفسهم ثم حذف المضاف ذلك تكلف

[illegible][illegible]

التوحيد وبر وعليه مثل ذلك من لا يعرف هذا العلم كاي حبان في علمه ان لا اعراض الا ما يقوله النحويون
وهو الاعراض بين شيتين منطالين كجمل **الثانية** التفسيرية وهي الفضلة الكاشفة لخصائصها
ثلاثة وسادسها امثلة فوجيها احدها واسترو النحوي الذين ظلموا هل هذا الاكثر مثلك فجملة الا
مفسر للنحوي وهل هذا اللغوي يجوز ان يكون بل لا يمنا ان قلنا ان ما في بعض القول يعمل في الحاد وهو قول

[illegible][illegible]

الكونين وان تكون مملوءة لقول عذوف وهو حال مثل الملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليهم الله
ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خلف من راب ثم قال له كن فتكون فخلق وما عبده نصب لمثل ادم لا
باعثا ما يعطى ظاهر لفظ الجملة من كونه قد جسد من طين ثم كون بل باعثا للمعنى اي ان شان عيسى
كشان ادم في الخروج عن سائر العادة وهو الولد بين الابوين والثالث هل اهلكم على تجارة يتخبركم من
الهم يؤمنون بالله فجمله يؤمنون بنفسه الجواب قبل سائرنا فمعنا هذا الطلب الى امواته ليل يعبرهم
بالجهر كقولهم انى الله امر وفعل خير بنبى عليه الهى الله وليفعل بنبى على الاول فالجهر في جواب الاله
ثم يرد الى وجه الدلالة المعنوية المسببة للمشال الرابع ولما بانكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم
الباسا والضرارة ولما وجدوا ابو البقاء كونهما خالبا على اضاوفه والحال الا باى من المصنعا البنية
مثل هذا الخامس حتى اذا احاطوا بجدولك يقول الذين كفروا ان قدمت ذاعبر شريطه فجمله القول
ليجاد لولك والافق جواب ذاعبره ما افجاد لولك حال بثلث المعنوية ثلثة اشياء مجردة عن حرف
التفسير كفى الامثلة السابقة ومفردة باى كقوله ومن مبينى الطرف اى ان مذهب مفرقة بان
خوفا وجهنا اليه ان اصنع الفلك وقولك كبت السرا لخل ان لا يفقد الباسا مثل ان السادس
ثم بدلهم من بعد ما راوا الايات لم يثبت محض فجمله ليستخذه قبل مفسر للضمير بدل الرابع الى
البداهة المقهومة من وجهها الجواب لعلم مفرد وان المفسر محجوب الجلبين ولا يمنع من ذلك كون
انما لان المفسر انما هو المعنى المتحصل من الجواب هو خبري وذلك المعنى هو محجبه عن هذا البدا
الذى بدلهم ثم اعلم انه لا يمنع كون الجملة الانشائية مفسرة بفسرها ويخرج ذلك في موضعين احدهما
ان يكون المفسر انشائية نحو احسن الى نبدأ عطف الفعيل الثاني ان يكون مفردا مؤد بعلى جملة
نحو واسترو النجوى الذين ظلموا وانما قلنا انما مضى ان الاستفهام براديه النفي ففسر لما اقتضا المعنى
واجبته الصانع لاجل الاستثنا المفعول لان التفسير واجب لك نحو بلغنى عن زيد كلام الله
لا فعل كذا ويجوز ان يكون لم يثبت جوابا لبدلان فقال القلوب لا فادها الحشيش بجواب به
الغنىم قال ولقد علمت لثابتى مستبى وقال الكوفون الجملة فاعلم ثم قال هشام ونخلب جماعة يجوز ذلك
في كل جملة نحو محبى يؤمر وقال القراء جماعة جواز مشروط بكون المسند اليها فليست باضرانها بادا
معلقة بنحو ظلى اقام زيد وعلم هل صدق وعرفه نطولان اداة الدخيل بان يكون مانعة اشبه من
ان يكون مجوزة وكيف تخلق الفعل عام هو من كذا الجراء وبعد فندى ان المسئلة صحيحة ولكن مع الاستفهام
خاصة دون سائر العلاقات وعلى ان الاستثنا الى متناف عذوف الى الجملة الا ترى ان المعنى

قوله فخلق وما عبده نصب لمثل ادم لا باعثا ما يعطى ظاهر لفظ الجملة من كونه قد جسد من طين ثم كون بل باعثا للمعنى اي ان شان عيسى كشان ادم في الخروج عن سائر العادة وهو الولد بين الابوين والثالث هل اهلكم على تجارة يتخبركم من الهم يؤمنون بالله فجمله يؤمنون بنفسه الجواب قبل سائرنا فمعنا هذا الطلب الى امواته ليل يعبرهم بالجهر كقولهم انى الله امر وفعل خير بنبى عليه الهى الله وليفعل بنبى على الاول فالجهر في جواب الاله ثم يرد الى وجه الدلالة المعنوية المسببة للمشال الرابع ولما بانكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم الباسا والضرارة ولما وجدوا ابو البقاء كونهما خالبا على اضاوفه والحال الا باى من المصنعا البنية مثل هذا الخامس حتى اذا احاطوا بجدولك يقول الذين كفروا ان قدمت ذاعبر شريطه فجمله القول ليجاد لولك والافق جواب ذاعبره ما افجاد لولك حال بثلث المعنوية ثلثة اشياء مجردة عن حرف التفسير كفى الامثلة السابقة ومفردة باى كقوله ومن مبينى الطرف اى ان مذهب مفرقة بان خوفا وجهنا اليه ان اصنع الفلك وقولك كبت السرا لخل ان لا يفقد الباسا مثل ان السادس ثم بدلهم من بعد ما راوا الايات لم يثبت محض فجمله ليستخذه قبل مفسر للضمير بدل الرابع الى البداهة المقهومة من وجهها الجواب لعلم مفرد وان المفسر محجوب الجلبين ولا يمنع من ذلك كون انما لان المفسر انما هو المعنى المتحصل من الجواب هو خبري وذلك المعنى هو محجبه عن هذا البدا الذى بدلهم ثم اعلم انه لا يمنع كون الجملة الانشائية مفسرة بفسرها ويخرج ذلك في موضعين احدهما ان يكون المفسر انشائية نحو احسن الى نبدأ عطف الفعيل الثاني ان يكون مفردا مؤد بعلى جملة نحو واسترو النجوى الذين ظلموا وانما قلنا انما مضى ان الاستفهام براديه النفي ففسر لما اقتضا المعنى واجبته الصانع لاجل الاستثنا المفعول لان التفسير واجب لك نحو بلغنى عن زيد كلام الله لا فعل كذا ويجوز ان يكون لم يثبت جوابا لبدلان فقال القلوب لا فادها الحشيش بجواب به الغنىم قال ولقد علمت لثابتى مستبى وقال الكوفون الجملة فاعلم ثم قال هشام ونخلب جماعة يجوز ذلك في كل جملة نحو محبى يؤمر وقال القراء جماعة جواز مشروط بكون المسند اليها فليست باضرانها بادا معلقة بنحو ظلى اقام زيد وعلم هل صدق وعرفه نطولان اداة الدخيل بان يكون مانعة اشبه من ان يكون مجوزة وكيف تخلق الفعل عام هو من كذا الجراء وبعد فندى ان المسئلة صحيحة ولكن مع الاستفهام خاصة دون سائر العلاقات وعلى ان الاستثنا الى متناف عذوف الى الجملة الا ترى ان المعنى

هذا هو الوجه الثاني في تفسير قوله تعالى في علم الله عز وجل لا بد من تقديره وهذا للثاني
اذ ظهر الشيء والعلم به من ان لا يستفهم المفعول المحل به فان قلت ليس هذا ما يعجب فيه الاضافه الى
الجملة قلت قد مضى شاع في سبيل الجملة التي يزداد بها اللفظ وحكمها الحكم المفردات السابغ ولذا قيل
لم لا يفسدوا في الاضطرار نعم ابن عصفوان التفسير يقدرون نائب الفاعل من المصدر وجعلوا
مفسر لما في الضمير ويل الظرف نائب الفاعل في الجملة في محل نصب يربطه بالانتهاء بالظرف
عند صفى ولا قيل ان وعد الله هو الصواب ان نائب الجملة لانها كانت محل حذف الفاعل منصوب
بالقول فكيف انقلب مفسر والمفعول به متعين للنائب بقوله لم الجملة لا تكون فاعلا ولا نائب
جوابين التي يربطها بلفظها الحكم المحل بها للمفردات ولهذا انفع مبتدأ لا حول ولا قوة الا بالله كثر
من كوز البنية وفي المثل عموما طيب الكذب من هنا الجمع الخبر ان ابطى نحو قول لا اله الا الله كالا
بحاج اليه الخبر المفعول الجملة الثامن وعد الله الذين امنوا وعلوا الضامات لهم مغفرة والعظم
لان وعد يقدى الى الاثنين وليس الثاني منها لم مغفرة لان ثاني مفعولي كذا لا يكون جملة بل هو
محذوف والجملة مفسره ويقدى لمجوعا عظيما او الجحود على الثاني فوجه التفسير فانه السبغ
المستأنف الجحود مستتب عن استغفار العفوان والامر وحى فولى في الصابغ الفضلة اخرت عن
الجملة المفسر لضمير الثاني فانها كما شئت لحيثه المعنى المراد به وطامو منع بالانواع لانها شئت لما
اوى الاصل عن الجملة المفسر في باب الاشتغال فمما قيل انها تكون ذات عمل كما شئت وهذا
اهلوه ولا بد منه مستعمل فو لنا ان الجملة المفسر لا محل لها خالف فيه الشلوين فعم انما
ما مفسر فمضى فمضى بذا ضربه لا محل لها وفي نحو انا كل شيء خلفا اقبلت ونحو هذا الخبر بجملة نصب
في محل رفع ولهذا يظهر الرفع اذا قلت اكله وقال من نحن تو من يرب وهو لمن فظهر الخبر وكان الجملة
المفسر عند عطفت بيان ابدك لم يثبت الجرح ووقع البيا والبدل جملة وقد ثبت ان جملة الاستغفار
ليست من الجمل التي تخرج الاصطلاح جملة مفسر وان حصل فيها التفسير لم يثبت جواز حذف المفعول
عطفت البيا واختلفت في السبك شيوي البعدا بان لا على ان الجرح في ذلك باءه شرط مفسر
فانه فانما المحذوف الفعل المحذوف والفعل المذكور في نحو قوله لا تجرحي ان منفسا اهلكه بخبرها
في التقدير وان الجرح الثاني ليس على البدلية اذ لم يثبت حذف السبك من على نكران اي اهلكه
بنفسا ان اهلكه وساغ اضماره وان الجرح اضمار الامر الا في ضرورة لان شاع فيها بدل البيا
الاسم لان تقديرها مفعول للدلالة عليها ولهذا ايجاز سببو بمن مزارع ومنع من ضرب ان لا يكون

هذا هو الوجه الثاني في تفسير قوله تعالى في علم الله عز وجل لا بد من تقديره وهذا للثاني
اذ ظهر الشيء والعلم به من ان لا يستفهم المفعول المحل به فان قلت ليس هذا ما يعجب فيه الاضافه الى
الجملة قلت قد مضى شاع في سبيل الجملة التي يزداد بها اللفظ وحكمها الحكم المفردات السابغ ولذا قيل
لم لا يفسدوا في الاضطرار نعم ابن عصفوان التفسير يقدرون نائب الفاعل من المصدر وجعلوا
مفسر لما في الضمير ويل الظرف نائب الفاعل في الجملة في محل نصب يربطه بالانتهاء بالظرف
عند صفى ولا قيل ان وعد الله هو الصواب ان نائب الجملة لانها كانت محل حذف الفاعل منصوب
بالقول فكيف انقلب مفسر والمفعول به متعين للنائب بقوله لم الجملة لا تكون فاعلا ولا نائب
جوابين التي يربطها بلفظها الحكم المحل بها للمفردات ولهذا انفع مبتدأ لا حول ولا قوة الا بالله كثر
من كوز البنية وفي المثل عموما طيب الكذب من هنا الجمع الخبر ان ابطى نحو قول لا اله الا الله كالا
بحاج اليه الخبر المفعول الجملة الثامن وعد الله الذين امنوا وعلوا الضامات لهم مغفرة والعظم
لان وعد يقدى الى الاثنين وليس الثاني منها لم مغفرة لان ثاني مفعولي كذا لا يكون جملة بل هو
محذوف والجملة مفسره ويقدى لمجوعا عظيما او الجحود على الثاني فوجه التفسير فانه السبغ
المستأنف الجحود مستتب عن استغفار العفوان والامر وحى فولى في الصابغ الفضلة اخرت عن
الجملة المفسر لضمير الثاني فانها كما شئت لحيثه المعنى المراد به وطامو منع بالانواع لانها شئت لما
اوى الاصل عن الجملة المفسر في باب الاشتغال فمما قيل انها تكون ذات عمل كما شئت وهذا
اهلوه ولا بد منه مستعمل فو لنا ان الجملة المفسر لا محل لها خالف فيه الشلوين فعم انما
ما مفسر فمضى فمضى بذا ضربه لا محل لها وفي نحو انا كل شيء خلفا اقبلت ونحو هذا الخبر بجملة نصب
في محل رفع ولهذا يظهر الرفع اذا قلت اكله وقال من نحن تو من يرب وهو لمن فظهر الخبر وكان الجملة
المفسر عند عطفت بيان ابدك لم يثبت الجرح ووقع البيا والبدل جملة وقد ثبت ان جملة الاستغفار
ليست من الجمل التي تخرج الاصطلاح جملة مفسر وان حصل فيها التفسير لم يثبت جواز حذف المفعول
عطفت البيا واختلفت في السبك شيوي البعدا بان لا على ان الجرح في ذلك باءه شرط مفسر
فانه فانما المحذوف الفعل المحذوف والفعل المذكور في نحو قوله لا تجرحي ان منفسا اهلكه بخبرها
في التقدير وان الجرح الثاني ليس على البدلية اذ لم يثبت حذف السبك من على نكران اي اهلكه
بنفسا ان اهلكه وساغ اضماره وان الجرح اضمار الامر الا في ضرورة لان شاع فيها بدل البيا
الاسم لان تقديرها مفعول للدلالة عليها ولهذا ايجاز سببو بمن مزارع ومنع من ضرب ان لا يكون

فِي الْجَدِّ الْبَلَّاحِ

وقال فيمن قال مررت بجبل صالح ان لا صالح فطاع بالخفض انه اسهل من اضارب بعد الواو وبت
شي يكون ضعيفا ثم يحسن للثبوت كما في ضرب غلامه زيد فانه ضعيف جدا وحسن في نحو ضربوا في
وضرب مؤنك فاستغنى بجواب الاولى عن جواب الثانية كما استغنى في نحو ان يدا طنت فاما عن ثاني
مفعول طنت المفردة بثاني مفعول طنت المذكورة الجملتان الرابعة من الجواب بها القسم ونحو
الحكم انك لمن المرسلين ونحو والله لا كيدنا صنماكم ومن لم يبدن في الحجة ولقد كانوا عاهدوا الله
بفقد ذلك ولما اشبه القسم وما يجمل جواب القسم وان منكم الاوردوها وذلك بان يفقد الواو
عاطفة على ثم لنح اعلم به فانه وما قبله لجويزة لقوله تعالى فورد بان لحشرهم وهذا مراد ابن عطية
قوله هو قسم والواو تفضي الى هو جواب قسم والواو هي الواو لانه لا ينافي في ذلك لانها عطف وتوهم ابو حنيفة
ما لا توهم على صغار الطلبة وهو ان الواو حرف قسم فود عليه بانه يلزم منه حذف الجر وثقا الجار وحذف
القسم مع كون الجواب مفعبا بان ولا ن سلم ما قبله ابو حنيفة فليس يصح لان الجواب مثبت بدخول الواو وسلم انه
منفي فقد قال الله نعم ولئن قالنا ان مسكنا من احد من بعد ح تنكير من امثلة جواب القسم ما يجي
ام لكم ايمان علينا بالغة الي يوم القيمة ان لكم الحكمون ونحو اخذنا ميثاقا بني اسرائيل لا تعبدون الا
واخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم وذلك لان اخذنا ميثاقا بمعنى الاستحالة قاله الاكثرون منهم الزجاجة
بوضوح واخذنا الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب ليعتقنه للناس ولا يكفون وفي الكتاب والفراسين ونحو
الفتنير بان لا تعبدوا الا الله وبان لا تسفكوا ثم حذف الجار ثم ان فارفع الفعل وجوز الفراء ان يكون
الاصل النهي ثم اخرج محج الخبر يورده ان يعبد وفولوا وامروا واوا وما يجمل الجواب غيره وقول الفرزدق
نفس فان عاهدني لا تخونني تكن مثا من ياذن بصطحا فجمله النفي اما جواب لعاهدني كما قال اري
محرا عاهدني لو اوفتن فكان كن اعزبه بخلاف فلا عمل ط اوحا من الفاعل والمفعول وكلهما ماضيا
النصب والمعنى شاهد للجوابية وقد يخرج للحا اليه بقوله ايضا الم في عاهد ربك ولتني ليس تاج فام ومما اعلم
حلفه لا اشم الدهر مسلما لا اخرج امان في زور كلام وذلك انه عطف خارجا على عمل جملة لا اشم كما
قال حلفت غير شائم ولا خارجا والذي عليه المحققون ان خارجا مفعول مطلق والاصل لا يخرج خروجا ثم حذف
الفعل واناب الوصف عن المصد كما عكس ثم ان اصبح ما ذكره غور لان المراد انه حلف بين باب الكعبين وبين
مقام ابراهيم بانه لا يشتم مسلما المستقبل لا شك بروفه لا انه حلف في حال انشائه مبدئيا بالوصف
على شيء اخر مسئلة في ان ثعلبا يقع جملة القسم جزا فيفعل في ثعلبه لا نغول فعل لا محل له فاذا عني
مبتدا افضل بعد الفعل مما له موضع وليس شيء لانه انما منع وقوع الخبر جملة فتمتد لاجله هو جواب القسم

وفى بهم اشد بالنصب وفى سلم على بهم افضل المنقص فال الطاقى فحسبى منى عندهم ما كنا نسوق
العبيلى نحن اللذين صبحوا الصبا والهدى هم اللاون فكوا الغلغلة والثلى نحو عجبوا ان حشا اوتيت
اذ اقلنا حجر فبقعا المصدا وفى هذا النوع كمال الموصو وصلته فى موضع كذا لان الموصو فلا اعراب
لا لفظا ولا محلا واما قول ابى البقاء عما كانوا يكذبون ان ما مضى وصلتها بكذبون فكم مع ذلك بان
يكذبون فى موضع نصبه كان فظاهرو مشاعرض ولعل مراده ان الصدا انما ينسبك من ما يكذبون
لانها ومن كان بناء على قول ابى العباس وابى بكر وابى على وابى الفتح والآخر ان كان النافض لا مضى
لجملة التعبد التابعة لا محلا لمخوفهم زبد ولم يفهم عروا اذا فذرت الواو عاطفة لا واو الحال لجملة
لها محلا من الاعراب وهى ايضا سبع لجملة الواو الواو خبر لموضعها رضى فى بابى السندان فان
ونصب فى بابى كاد وكان واختلفت فى نحو زبد اضربوه وعل جارك فبذل عمل الجملة التى بعد البندار على
الخبر وهو الصبح وبذل نصب بقره خبر بنا على ان الجملة الانشائية لا يكون خبرا و قد مر ابطال الجملة
التي قبلها الواو خبرا لا موضعها منصحة لا ممن تستكثر ونحو ولا تفروا الصلوة وانتم نسكاري فالواو
انتم من لا حاشيتك الارذلون ومنه بابا بهم من فكم من ربهم عشت الاسمعو وهم يلعبون فجملة اسمعو
خال من مفعول بانهم ومن فاعله وفى هذا لان الذكر يخص بصفة مع انه قد سبق بالنفى فالحال ان على
الاول مثلهما فى قولك مالتى الزبد بن عمرو مصدا الاسعد بن وعلى الثاني مثلهما فى قولك مالتى
الزبد بن عمرو ركبنا الاضاحكا واما هم يلعبون فعال من فاعل اسمعو فالحال ان مثلهما لان ولاهيب
من فاعل يلعبون وهذا من السند لعل اى من فاعل اسمعو فنكون من التعدد لامن السند لعل اى من
الحال اى من فاعله الصلوة والتسلم اى من يكون العبد من ربه وهو حيا ومومن اوى اللهله على
انصاف فاما فى ضربى زبد فاما على الحال الاعلى انه خبر كان محذوف اذ لا يغير خبر بالواو وفوق
ما حكم فلان الا فال خبر كما نقول ما نحن لم فلان الا لان ما خبرا وهو استثناء مفرغ من احوال عامة محذوف
وقال الفرزدق يابدى رجلا لريشوا سبوه فم ولم يكتر العثلى بالحن سلك ان نقدر العطف قصد
للمعنى قولك عجبى فابايع الضحى وهو مشمول واخفى ثامنه لجملة الشا الشر الواو مفعول وعلمنا ان
ان لم ينب عن الفاعل وهذه النيابة عن ضريبة الفاعل ثم يقال هذا الذى كنتم تكذبون لما قلنا
من ان الجملة التى يرد بها لفظها مثل من لعل اسماء المفعول وبذل ويقع اى فى الجملة المفعول به يعلق
نحو علم انهم زبد ولجان هؤلاء وفوق هذه فاعلا وحلوا عليه يبين لكم كيف فعلنا بهم ولم يسلهم
اهلكنا ثم بدالهم بعد ما راولا الاباب ليجتة حتى جبن والصواب خلاف ذلك وعلى قول هؤلاء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بعد التامل بسد مسد منصوبه جميعا اكملت بها عمرى الا ترى انه لا ينفرد في الحال بعد تقدم احد التصويبات
بين محي ماله الصد وغيره ولو كان غلبه لا فزنا في علمك هذا مطلقا وعلمت ان يد مطلقا ينبغي
فانذ الحكم على عمل الجمل في الغلبه بالنصب هو ذلك في التابع فنقول عرف من يد وغير ذلك
امور اسندل بن عصفور يقول كثير وما كنت ادري مثل غره ما البكا ولا موجب القلب حتى نزلت
بنصب موجب وان ندعى ان البكا مفقود وان زائد او ان الاصل ولا ادري حين يكون من
عطف الجمل وان الواو للحال وموجب اسم الاى وما كنت ادري مثل غره والحال انه لا موجب للقلب
ما البكا ورايت بخط الامام جينا الدين بن الخراساني هذا قول الغساسق حوز العطف على عمل الجمله
المعلق عنها بالنصب رايه منصوبا انتهى ومن نص عليه ابن الك لا وجه للتوقف فيه مع قوله في المعلق عامل
في الحل الجمله الى اعجز المضاف اليها وعلمها البحر ولا نصا الى الجمله الاثنا عشر احدها اسم الزمان ظاهر
كانت واسما نحو السام على يوم ولدن ونحو نذ الناس يوم بانهم العبد ونحو ليت يوم الطلاق
يوم هم ياردون ونحو هذا يوم لا يطفون الا ترى ان الموقوف في الاولى مفقود في الثانية وبذلك
منه في الثالث ووضعي الرابع ويمكن في الثالث ان يكون ظرفا لجنح قوله تعالى لا ينجي على احد منهم شيء من
اسماء الزمان ثلثه اضافها الى الجمله واجنذا باضافه واذا عند الجوى ولما عند من قال باسمه ياء
سببه ان اسم الزمان البهم ان كان مستقبله وكذا في اختصاص الجمله الفعلية وان كان ملحقا كذا
في الاضافه الى الجملين فنقول انك من تقدم الحالج ولا يجوز من الحالج فادم ونقول انك من تقدم الحالج
ور من الحالج فادم ورد عليه نحو اختصاص المستقبل بالفعلية بقوله يوم هم ياردون ونقول الشاعر
لشعيبا يوم لا دوشفاعه من قبله عن سواد بن غانم والجار ابن عصفور عن الهمداني انما اشتهر
حمل الزمان المستقبل على اذا كان ظرفا وسوى الهمداني بدل من الفعل بل لا طرف ولا ساء في هذا
في البيت الجواب الشامل لما ان يوم القيمة كان محرفا عن الفعل كما في قوله تعالى اذا علم اذا علم
نفع في الصواب في حيث يمحض ذلك عن سائر ايامه المكان واصنافها الى الجمله لا في هذا ولا في غيره
كونها ظاهرا وزعم الهمداني شارح التذييل وليس بالمهمه وفيه النص للمعنى ان حيث في قوله تعالى في الخبر
الى حيث يحل للزمان ونحو ما خرجت عن الظرفه بدخول اليه ما خرجت عن الاضافه الى الجمل وصارت
الجمله بعد صفها وتكلمت فبذلك بطل ما ذهب اليه وليس شيء يلقا في اسماء الزمان الثالث انه ينفرد
علوهما انما جاز الى الجمله الفعلية المضمر فعلها مثبتا او منقيا بما كقول الهمداني في قوله
شعنا وقوله يا بوما كانوا ضعافا ولا عرا لا هذا قول سيور وزعم ابو الفتح انها انما نصا الى المعنى

[illegible][illegible]

في مجلد واحد

122

نحو اية ملكة ان ياتكم النابو قال الاصل اية ما تقدمواي اية اقدامكم كما قال اية ما يحبون الله تعالى
 انتم وفيه عند موصول حرفي غير ان بناء حلة ثم موغبر ما في قوله اية ما كانوا ضافوا لا غير الاربعة
 في قولهم اذهب يدك لسلام النابو في ذلك ظرفية وفي صفة لزم محذوف ثم قال الاكثر من هي معنى صاحب
 فالوصو نكرة اي اذهب يدي وفت حسانا اي في وقت ومظنة السلامه وسهل يعني الذي فالوصو معر
 والجملة صلة فلا محل لها والاصل اذهب اليك الذي سلم فيه يضعف ان استعماله في موصول محض
 بطي ولم يقبل احضنا هذا الاستعمال بهم وان الغالب عليها في لغتهم البناء لم يسمع هنا الا الاعراب وان
 حذف عابد المحر وهو الموصول بحرف محذوف المعنى مشروط بانقاد للمعنى نحو ويشرب مما تشربون والعلق
 هنا مختلف فان هذا العابد لم يذكر في فت وهذا الاخير يضعف قول الاخفش في اياتها الناس ان ايا
 موصول والناس خبر محذوف والجملة صلة وعابد اي من هم الناس على انه قد حذف العابد حذف لازما في
 نحو ولا سيما يوم ما في رفع اي امثل الذي هو يوم ولم يسمع في نظاير ذكر العابد لكنه نادرا فلا يحسن
 عليه الخ والمثل الساس لدنو وبيت فانها ايضا فان الى الجملة الفعلية التي فعلها متصرف ويشترط كونه مشبها
 بخلافه مع اية فاما لدن فعل لم يسلد الغاية فمما يشبه كانت او مكانه ومن شواهد ما قوله لومنا ان
 سالتونا وفاكم فلا بد منكم لئلا تجنح واما ريت فهي مصدر رأت اذا ربطا وعملت معاملة اسماء
 في الاضمار الى الجملة كاعملت المصاحفة معاملة اسماء الزماني الوقت كقولك جئتكم صلوا العصر
 وفشاريت افعى لباية من العرش المذكرات نحو وزعم ابن مالك في كافيته وشرحها ان الفعل بعد ما
 اضمار ان والاول قوله في البسميل شعر وقد بعد في ريت بها البت وما لا خلاف لدن وقد جاء
 بانها لما كانت لسيد الغاية لم يخلص للوقت في العزة لان الدهان ان سيبويه لا يرى جونا ضا فيها
 الى الجملة وهذا قال في قوله من لدن شولا ان نفيد من لدن كانت شولا ولم يفيد من لدن كانت والسابع والثاني
 فوافنا لكونه قول بالرجال به بعض من اعين الكواكيب والشبا وقوله واجب فانك كيف ان يصلح المعنى
 ملكة على عوادى الجملة ميسرة الواقعة بعد الفاء واذا اجابا بالشرط جان لانها لم تصد بمفر يقبل
 لفظا كما في قولك ان نعم او عدا كما في قولك ان جئتني اكرمك مثال المعروفة بالقامر من قبل الله فلا
 هادي له ويذهبهم وهذا في نجر يذرعطا على المحل ومثال المعروفة باذان ان يصيبهم ثم بما قد ابدى
 اذ هم يفتطون والفاء المعنى كما لم توجد كقول من يفعل الحسن الله فليكن ومنعند البرد نحو ان فت افوح
 وقول نهير ان انا خليل يوم مسئلة بقول الغائب ما الى الاحمر وهو واحد الوجهين عند سيبويه والوجه
 ان على المتقدم والآخر فيكون دليل الجواب لا يفسر ورح فلا يجر ما عطف عليه ويجوز ان يفسر انما قبل

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان النكرات هي التي لا يكون لها عين في الوجود... (مarginal note)

انما اشنع الذي اهلوا الجملة المستثنى والجملة المستثنى اليها اما الاولى فحوت عليهم بمصطلح الامن في كونهم
منعذبه الله قال ابن الخروف من مبند او بعد برب الله الخ والجملة في محل نصب على الاستثناء المنقطع وقال
في فرائده بعضهم فشرى بامنه الا قلبها مبند احد فجزء اي لم يشر بامنه وقال جماعة في الامور انك بالقر
انه مبند والجملة بعده خبر وليس من ذلك نحو ما رث بعد الا ان يذخر منه لان الاستثناء مفرغ والجملة هنا
من احد بانفان واصف له عند الاختصار وكل منهما قد مضى ذكره وكذا الجملة في الا انهم لم ياكلون الطعام
فانما حال في نحو ما علمت من هذا الفعل الخبر فانها مفعول وكل ذلك قد ذكر واقعا الثاني فحوت سوا عليهم
انذارهم الا انه اذا عرّبوا خبرا وانذارهم مبند ونحو شمع بالمعبر خبر من انذاره اذا لم يقدّر الاصل
شمع بل قد رشح فاما مقام السماع كما ان الجملة بعد النظر فحوت يوم ستر الجبال وفي نحو انذارهم في ثواب
المصدق وان لم يكن معهما حرف ساكن واختلف في الفاعل فغالب جعله ان يكونان جملة ام لا فالتشبيه النوع مظن
هنا وتغلب نحو محبي فام زيد وفضل الفراء جماعة ونسبوا لسيب فغالب وان كان الفعل قلبا وجد
معلون عن العمل فظهر في الفام زيد صرح والافلا وجعلوا منه ثم بدلهم من بعد ما رث الا ان لم يمتنعوا
بجانبهم فموم زيد ولبانهم الاولان والجملة بقوله وما رثي الا بغير شرط يمنع الاكثر من ذلك كله ولو لم
ما يوه فغالب في بدا خبر السيد ونحو ستر على ايمان وانما قوله نعم واذا قبل طم لا نفس في الارض
لا حول الا في الا بالله كثر من كون الجنة وقول العرب عمو مطنة الكذب فليس من بلد الاستثناء الى الجملة
في غير هذا الموضع خبر كمال عبد النكر وبكلم المعان يقول المعربون على سبيل التفسير الجمل
بعد النكرات صفا وبعد المعارف احوال مشرح المسئلة مستفاه ان يقال الجملة خبرية التي لم يسبق
ما قبلها ان كانت من بطن نكر فمحصنة فوصفها او بمعرفة محصنة في حال عنها او بغير المحصنة ما هي
محملة لها وكل ذلك بشرط وجود المنقضي وانقضاء المانع مثال النوع الاول هو الواقع صفة لا غير
بعد النكرات المحصنة فحوت في قوله ما نأخذ من السماء كما بان نفرد لم نعطون فوما الله مهلكهم او معذرت
من قبل ان ياتي يوم لا يبع فيه من حيا اذا انبأ اهل قرية اسطعما اهليا وانما العبد ذكر الاله لا نزل
اسطعما هم مع ان المراد وصف القرية برفح خلوا الصفة من ضمير الموصوف ولو قيل اسطعما ها كان محازا
ولهذا كان هذا الوجوه من ان يفتى الجملة جوابا لاذ لان النكرات الظاهر يريح عن هذا المعنى وايضا فان
الجواب في صفة الغلام قال لا تشغل فغسله لان الماضي المفرد بعد لا يكون جوابا فليكن قال في هذه اية جوابا
ومثال النوع الثاني وهو الواقع حالا لا غير فوعر بعد المعارف المحصنة نحو ولا تثنى لشكر لا تقرب الصلوة
وانتم سكان في مثال النوع الثالث هو المحمل لها بعد النكر وهذا ذكر مباركة اني لثا فانك ان تغد

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان النكرات هي التي لا يكون لها عين في الوجود... (right margin notes)

في ذكر النكرات
وعملها

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان النكرات هي التي لا يكون لها عين في الوجود... (bottom margin notes)

فی الجہل کفر و ایمان

صفحة للمكفر وهو الظن ولما كان مقتضاها حالاً لا نهائياً لم يخصها بالوصف ذلك بعينها من المعرفة
حتى ان ابا الحسن لم يصفها بالمعرفة فقال في قوله نعم واخران يقولان مقامها من الذي استحق عليها ^{الاول}
ان الاول مقتضى اخران لوصف يقولان ذلك ان مقتضى حالها عن المعرفة وهو الضمير مبارك الآلة
يضعف من حيث المعنى مجازاً الحال لا حال اما الاول فلان الاشارة اليه لم تقع في حاله الا انزالها ^{من}
الاشارة الى المعنى في حال الشجوة وفي هذا جعل شجوة لما التفتا فلا فضاء في تقدير البكر بما لا
ويقول ما فيها احد من ^{الوجه} الوجهين ايهما نزال الابهام عن المكفر بمعناه ومثال النوع الرابع وهو الحمل
بعبد المعرفة كمثل الجوارحيل استقلوا فان المعرفة الحسنة هي في المعنى من النكرات ومعنى تقدير بحمل حاله
ومثله والبرطيم الليل فتع من النكاح وقوله ولقد امر على النبي يستقي وقد اشتمل الضابط المذكور على
احدهما كون الجملة خبرية واجزئية فهذا من نحو هذا عبيد بعبدك تريد بالجملة الانشاء وهذا بعبدك بعبدك
كذلك على الجملة بين سنانها لان الانشاء لا يكون غشاً ولا حالاً ويجوز ان يكون خبرين اخرين لا عبيد
عبدك الخ مبطر وهو الخيل البرصفتو وعند من مع بعده مختلفا بالافراد والجملة وهو ابو علي وعند من
وفوع الانشاء خبرا وهم طائفة من الكوفيين من الحمل بالحمل الانشاءية والخبرية فيجوز ان يكون
التقدير ولما امثلة منها في قوله نعم قال صليان من الذين يخافون ان الله عليهم فان جملة انهم الله عليهم
عحمل الدعاء فتكون محترضة والاحياء فتكون مقتضية وضعف من جهة المعنى ان تكون حالاً ولا
في الصناعات ووصفها بالظن ومنها اقول لا تعالى او جاز في حشر صدورهم فذهب الجمهور الى ان جملة
فدحشر صدورهم جملة خبرية ثم اختلفوا فقال جماعة منهم لا تخش من حال من فعل عليه على افعال
ويؤيد فرأى الحسن حشر صدورهم وقال الزوني هي صفة لئلا يحتاج الى اعتبار مقدم اختلفوا فقيل
الموصوف منصوص محمد ص اي فو لم حشر صدورهم وداوان اضمار الاسم سهل من اضمار حروف المعنى مثل
عنقوض مذكور وهو قوم المتقدم ذكرهم فلا اضمار البتة وما بينهما اكثر من يؤيد انه فو باسقاط او
وعلى ذلك يكون جازاً في صفة المعنى ويكون حشر صفة ثانية ومثله بدل استمال من جازاً لان المعنى
مثله على الحشر فيه بعد لان الحشر صفة الجائين وجاه ابو العباس المبرد الجملة انشاءية معناها الدعاء
مثله على ابد بهم معنى سنان صدور بان الدعاء عليهم يصيب قلوبهم عن فقال قومهم لا يجز من ذلك
قوله نعم وانتم الانصبيون الذين ظلموا منكم خاصة فانه يجوز تقدير لانهما ونا فيه معنى على الاول وهو
لفول محذوف هو الصفة اي فنه مفعولاً فيها ذلك ويرجحه ان يؤكيد الفعل بالنون بعد لا الناهية
فتباس نحو لا تحسن الله عافلاً وعلى الثاني في صفة لفتنة ويرجس من من فليد العبد الثاني

فَمَا اسْتَعْلَنَ لِرَبِّهِ

يزيد حررت عند من لجان مستدلاً بغيره بعضهم والطلبين اعد لهم والاكثر من يجوز في ذلك سطل
 الجار وان فتح الاسم بالابتداء ونصب يا ضار جاوزت ونحوه بالوجهين في رضى الابه والنصب بالجار جاوزت
 العطف على الجملة الفعلية وهل الاولى ان يقدّر المحذوف مضارعاً اي وبعد لينا سبب يدخل اوتى
 اي وعذب لينا سبب المفسر ينظر والرفع بالابتداء واما الغرائب بالجهنم فيؤكد المحرف باعادة داخل على
 ضمير داخل على المؤكد مثل ان زيدا انه فاصل ولا يكون الجار والمجرور يؤكد الجار والمجرور لان الضمير
 الظاهر لان الظاهر اقوى لا يكون المجرور بدلاً من المجرور باعتبار العادة الجار لان العرب سبب ضمير
 مظهر لا يقولون فلم زيد هو وانما يجوز ذلك بعض النحويين باعتبار الشا من الضمير الزائد نحو واللبل اذا
 وقال الله لا كيدنا صنماكم وقولهم فله لا يخر الاجل ولو صح ما بالفعل فحذفتك سبب التامهل المعلق الواو
 المحذوف او وصف لا خلاف في تعين الفعل في بابي القسم الصلة لا يكونان الا مجملين قال ابن عبيش
 وانما يجوز في الصلة ان يتم ان نحو جاء الذي في الدار يفتد به وسنفر على ان يفتد به على حد فترس
 تمام على الذي احسن بالرفع لفعل ذلك والحر هذا انتهى وكذا يجوز في الصفة في نحو كل رجل في الدار
 درهم لان الفاعل يجوز في نحو كل رجل ياتي فلهم درهم ويمنع في نحو كل رجل صلح فلهم درهم فاما قوله كل
 مباحدا ومدا ان فوط بحكمة المتعافاد وواختلف في الخبر والصفة والحال فمن قدر الفعل وهم لا
 فانه الاصل في العمل ومن قدر الوصف فلان الاصل والخبر الحال والغث الاخر ولان الفعل في ذلك
 لا بد من يفتد به بالوصف لاولا لان ثقليل المفتد الى وليس في لان الخا تام اخذت الضمير لثقلنا
 الى الظرف فالمحذوف فعل او وصف وكلها مفردة واما في الاستغناء فيفتد بحسب المعنى فيفتد
 في نحو يوم الجمعة يفتد به في الوصف في نحو يوم الجمعة يفتد به في الوصف فيفتد به في الوصف
 ولا فعلا بل بحسب المعنى كما سببه كقوله يفتد به باعتبار المعنى اما في القسم فيفتد به اضم ولما
 في الاستغناء فيفتد به كالمنطوق في نحو يوم الجمعة يفتد به واعلم انهم ذكروا في باب الاستغناء ان
 لا يفتد به مثل المذكور اذا حصل مانع صناعي كما في زيدا امر به او معنوي كما في زيدا امر به او معنوي
 المذكور فيفتد به في الاول نعم الفاعل يفتد به في الثاني خلاف الواقع اذا ضرب لم يقع بزيد فافتد
 جاوزت في الاول واهنت في الثاني وليس للمانع كل منع بالحر فلامع كل سببي لا يري انه لا
 في نحو زيدا شكرت لمران شكر يفتد به الجار وينفسر كل مسئلة الظرف في نحو يوم الجمعة يفتد به
 لا يفتد به الى ضمير الظرف بنفسه مع انه يفتد به الى الظاهر بنفسه كذلك لا مانع في نحو زيدا اهنت لمران
 لان اهنت اخبر اهنت له بخلاف الضرر اما في المثال فيفتد بحسب المعنى واما في الواو في نحو زيدا

[illegible]

في مسنون الاستدلال

في مسنون الاستدلال

الاول انما توفقت الفائدة على الجواب من حيث التعليق فقط لان حيث الخبرية مسنون الاستدلال لا توفقت
 لم يقول المفسد في ضابط ذلك لانه على حصول الفائدة وراى الناس ان ليس كل احد يهدي الى موعده
 فلهذا في مثل عل من مكثر مورد ما لا يصح او معد لا موعده اخله والذي ادى بظهر الى انما خصه
 في عشرة امول بعد هذا ان يكون موضوعه لفظ او فقه او معنى فالاول نحو اجل مسعوده واعدت من جن
 من شدة وقوله رجل صالح الجاني ومن ذلك قوله ضيف عاد بفرمله اذا اصل رجل ضعيف المسند الى حقيقة
 الحديث وهو موضوع الخيون يقولون بيند بالكرة اذا كانت موضوعا او خلفا من موضوعا للصواب
 بيند وليست كل صفة يحصل الفائدة فلو كانت حصل من الناس جاني الجور الثاني نحو قوله السمن من ان
 بددهم اي نوان سمن بددهم ومن قوله شرهه انا بقد لعلك فالحجاز وفداى الى الغنى شراى شرهه
 بعالك الشا لنحو رجل جاني لانتى معنى رجل صعب وقوله ما احسن بدلا من معنى شى عظيم احسن
 وليفى هذين النوعين صفة مفيدة فيكونان من التسمك والثاني ان يكون عاملة اما ما نحو ان يبان عند
 احارة او ضلحوا امر مبرر صفة وافضل منك جاني اذا الظروف منصوب محل للصدق والوصف ورجعوا
 امراة جاني حصول كنهين الله وشرطه ان يكون المصا البكرة كامشا او معرفة والمصا اما لا يغير
 بالامنا فمفهوم مثل لا يحمل ولا يجر واما ما عند ذلك فان المضاف اليه معرفة لا تكرة والثالث العطف
 بشرط كون المعطوف او المعطوف عليه مسنون الاستدلال بنحو طاعة وقول معروف اي مثل من غيرهما ونحو قوله
 ومغفر خير من صفة في بعضها انى كثير منهم اطلق العطف والهمل الشرط منهم ان مالك وليس من امثلة
 المسئلة ما ان الله من قوله عند اصطبا وسكوى عند فائق هذا امر مبرر هذا امر مبرر ان الواو
 للحال مستجاب ان ذلك متوجع وان سلم العطف فتمت صفة مفيدة تقتضيها المظالم انى شكوى عطية على الا
 محتاج الى شى من هذا كله فان الخبرية ظاهر مخرى وهذا يجره مسكونا كما ذكرنا وان السكون مشروط بقدر
 على التكرة وهذا سلفنا ان التقديم انما كان لدفع توهم الضم وانما المحيى الى الاختصاص بدنه وهو
 فدمشام الضمة المفيدة او الوفى بعد والى الحال فذلك حبان نحو الظرف كفى قوله لعلها وعل مستعبد
 فان ذلك لعل الواو للعطف لا صفة مفيدة ويكون العطف هو المشوفاك لا بد ذلك لان السمع عطف
 والمعطوف في البسب لاجل لا التكرة فان مثل يحمل ان الواو عطف اسما وظرفا على مثلها ما يكون من عطف
 فلما يلزم العطف على معطوف ما ملين اذا الاصطبا مملو لا استدلالا الظرف مملو للاستفرا فان مثل لكل
 من الظرفين استفرا ولا يحمل المعطوفين الاستفراين لانه الظرفين فلما الاستفرا الاول خبر وهو
 للسند انفسه عند سبب وانما ان مالك فخرج الامر الى العطف على معطوف ما ملين والرابع ان يكون خبرها

في غايته الشكر

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل واحد منكم له نصيب من الخير والشر...
والله اعلم بالصواب

في غايته الشكر...
والله اعلم بالصواب...
هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل واحد منكم له نصيب من الخير والشر...
والله اعلم بالصواب

ظنوا محرودا قال ابن مالك اجملة نحو ولدنا من يد لكل احد كتاب وصداك غلام رجل وشرط الخبرين
الاختصاص ان يكون في فعل واحد رجلان الوفاء لا يخرج ان يكون فيه رجل ما في دارا فلا فائدة في الاختصاص
قالوا والتقديم فلا يجوز في الدار او قولنا ما وجدنا البغايا من دفع نفقهم الصنف واشترط هنا بوجه ان
له مالا في الخبرين فذكر المسئلة فيما يجب به تقديم الخبر في ذلك موضعها والخاسر ان تكون عاملا اما
بذاتها كاستمسا الشرط واسماء الاستمسا او بغيرها نحو ما رجل في الدار وهل رجل في الدار والجمع الله في
شروطه ان تلجأ الى الاستمسا المسئلة لا ابتداء هو لغيره المعاملة باجماع رجل في الدار ام ان كان
في الكافي وليس كما قال الشارح ان يكون مرادها صاحب البيت من حيث هو رجل خبر من امرأة وتارة خبر
الشأن ان يكون في معنى الفعل وهذا شامل فيجب ان يندرج شرطه ان يندرج الخبر ونحو سلام على الطالبين
وبل الطهين وصنطو بان يندرج هذا الدعاء والخوف الزمان عند من جودها وعلى هذا فيجوز ما ذكره الزيد
مستوفى كما في قوله شارحنا كذا جيبط مستوفى وامانع الجوز ونحوه الزيد فليكنه لا مستوفى لا ابتداء
بل انما هو لشرط العمل وهو لا يعتمد او الفوات شرط الاكتمال بالفاعل عن الخبر وهو مقدم النفي والاضيقا
وهذا الظاهر لوجهين احدهما انه لا يكفي مطلق الاعتماد فلا يجوز في نحو زيد فائم ابو كونه فائم مبتدأ وان وجد
على الزيد عند الشارح ان شرط الاعتماد وكون الوصف محققا في الحال والاستقبال انما هو للمعنى المستوفى لا لظهور
العمل بل ليلين احدهما انه يصح زيد فائم ابو كونه امس الشارح انهم لم يشترطوا التمام في الزيد ان كون الوصف محققا
الحال والاستقبال والشأن ان يكون ثبت ذلك الخبر المذكور من جوف العادة نحو شجرة محدودة بقوة تكلم
ان وقع ذلك من افراد هذا الحديث غير مقتضى الاختصاص انما في هذا بخلاف نحو رجل مات ونحو الشارح ان
مبتدأ والبيان انما يخرج فذا اسد ورجل بالباب لا لوجوب العادة انما لظهور الحال ان ما بها جنت عند
اسد ورجل والشارح ان يقع في اول جملة حاله كقولهم سرنا ونج فذا ضا فذا عبادا اذ في ضو كونه اشار
وعنه الجواز ما ذكرناه في المسئلة قبلها ومن ذلك قوله والذين يظفرون في الدهر واحد كل يوم في
سبيلهم فليكن يعلم ان شرط النجيب في دفع المكوة بعدد او الحال ليس بل عدم ونظير هذا الموضع قول ابن
في شرح الجوز ما ذكرناه اذ وقع بعد ولو الحال انما انما ان يقع في اول جملة حاله كقولهم سرنا ونج فذا ضا فذا عبادا اذ في ضو كونه اشار
من المرسلين الا انهم لم يلاحظوا من روى مدته بالنسبة لظهور الحال عند زيد اي حاملا او مسكنا لا محققا
بلا من الشارح ان ابن مالك يقولون وطائف فذا همهم انفسهم يقول الشارح عرضنا فليكن اسم كاره اعلمنا
ونخرج من الوجه خائف ولا دليل فيهما لان المكوة موضوعة بصفة مذكورة في السبب ومعددة في الابدان
من غير دليل يقتضي طائفة منكم وما ذكرنا من العلل ان تكون المكوة محصورة في الدار رجل او لغيره

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل واحد منكم له نصيب من الخير والشر...
والله اعلم بالصواب

في أمثلة العطف

وهو الخبر وجانها الكوفون لانهم لا بشرطون المحزون لان لم فعل عند من الخبر شيئا بل هو مفعول
كان مفعول عابرة قبل دخولها ولكن شرط الفاعل الرفع قبل الخبر فاعراب الاسم لثلاثا في اللفظ و
بشرط الكسبة كما انه ليس ثلثا لانها في سائر مواضع العطف على اللفظ وحيثما قولهم ان الذين امنوا
والذين هادوا والصابغون الذين هادوا هم امة واحدة واذن هادوا وايمان لا يجوز بينهما احداهما ان خبر احد
اي اجنوس او امني او فريون والصابغون مبداء وما بعده الخبر وشبهه فلو جعل على اللفظ في ثلثا
وان لم يجعل على اللفظ في ثلثا وبضعفان حذف من الاول دلالة الثاني وانما الكثير العكس والثاني ان
المذكور لان خبر الصابغون محذوف اي كذلك وشبهه فلو فرض ان امسي بالمبدئية وحله فاني وقيل
بما الغريب لان محل اللفظ في خبر المبداء اي مفعول تام زيد وبضعفان في الجملة المعطوفة على
الجملة المعطوفة عليها وعن المثال ابر من احد ان عطف على فوه عدم ذكر ان والثاني ان ناسيبا لغير
اي امة كانت يدين هادوا وعلية ما خرج فوطهم انهم مجموعوا هادوا المستلثة هادوا صار بديع في القسب
المستلثة ابر العجب ضرب بديع وروا بالرفع وروا بالنصب معا الخاف لان الاسم المشبه للمفعول
في اللفظ حتى يكون بال او متونا او مضافا او لغيره فوه عكسا ظاهرا فلو عطفوا على اللبيل سكتا
والفروا في الشعر فلم يحل من عهد مجد وسودا وجب بان ذلك على اتمام عامل يدك المبدئية
اي جعل الشمس مفعولا وسودا او يكون سودا مفعولا وشبهه لثلاثا في اللفظ في الآية ان اوصفها بجملة
والماضي المحذور من ال لا يميل النصب بوضع لك مضبقة لرفع ومن جهة جعل لك اللبيل اللفظ المشكوك فيه
الا انه وجود الخشري كون الشمس مفعولا على عمل اللبيل ونعم مع ذلك ان الجمل اود به فعل مستمر في الاذن
لا الزمن الماضي بوضوح مع نصفي ماله يوم الذي على ان اذ اعمل على الزمن المستمر بغير لينة اعمل
الماضي في ان الاضائة مفعولا فذلك ذابنت طباعا لتخافة الافلاس واللبا تافحون ان يكون
اللبا مفعولا مع ان يكون مفعولا على تخافة على حد مضبقة اي تخافة اللبيل ولو لم يبق المصاحف لم يكن
اللبا مفعولا لغير الحكم اذ المراد ان ذابن حشا خشيته من افلاس غيره ومطلبة ولا بد في المفعول المسمى
لما عمله في المفاعل ومن الغريب قول الجحان ان من شرط العطف على الموضع ان يكون المعطوف على اللفظ
وموضع فجعل صيغة المسئلة شرطها ثم انما سقط الشرط الاول الذي ذكرناه ولا بد منه لثالث العطف
التي هي نحو ليس بها فاما لا قاعدا بالمخفف على فوه دخول الثاني في الخبر بشرط جواز صحه دخول ذلك العامل
وبشرط حسن كثره دخوله هناك وهذا حسن قولهم هذا في لست مدرك ما مضى ولا سنان في شئنا
كان جليا وقول الا في ما حازم التهم مفعولا ولا يطل اذ لم يكن اليك الموضع لا يابا لم يحسن قول الا في ما

وهو الخبر وجانها الكوفون لانهم لا بشرطون المحزون لان لم فعل عند من الخبر شيئا بل هو مفعول كان مفعول عابرة قبل دخولها ولكن شرط الفاعل الرفع قبل الخبر فاعراب الاسم لثلاثا في اللفظ وبشرط الكسبة كما انه ليس ثلثا لانها في سائر مواضع العطف على اللفظ وحيثما قولهم ان الذين امنوا والذين هادوا والصابغون الذين هادوا هم امة واحدة واذن هادوا وايمان لا يجوز بينهما احداهما ان خبر احد اي اجنوس او امني او فريون والصابغون مبداء وما بعده الخبر وشبهه فلو جعل على اللفظ في ثلثا وان لم يجعل على اللفظ في ثلثا وبضعفان حذف من الاول دلالة الثاني وانما الكثير العكس والثاني ان المذكور لان خبر الصابغون محذوف اي كذلك وشبهه فلو فرض ان امسي بالمبدئية وحله فاني وقيل بما الغريب لان محل اللفظ في خبر المبداء اي مفعول تام زيد وبضعفان في الجملة المعطوفة على الجملة المعطوفة عليها وعن المثال ابر من احد ان عطف على فوه عدم ذكر ان والثاني ان ناسيبا لغير اي امة كانت يدين هادوا وعلية ما خرج فوطهم انهم مجموعوا هادوا المستلثة هادوا صار بديع في القسب المستلثة ابر العجب ضرب بديع وروا بالرفع وروا بالنصب معا الخاف لان الاسم المشبه للمفعول في اللفظ حتى يكون بال او متونا او مضافا او لغيره فوه عكسا ظاهرا فلو عطفوا على اللبيل سكتا والفروا في الشعر فلم يحل من عهد مجد وسودا وجب بان ذلك على اتمام عامل يدك المبدئية اي جعل الشمس مفعولا وسودا او يكون سودا مفعولا وشبهه لثلاثا في اللفظ في الآية ان اوصفها بجملة والماضي المحذور من ال لا يميل النصب بوضع لك مضبقة لرفع ومن جهة جعل لك اللبيل اللفظ المشكوك فيه الا انه وجود الخشري كون الشمس مفعولا على عمل اللبيل ونعم مع ذلك ان الجمل اود به فعل مستمر في الاذن لا الزمن الماضي بوضوح مع نصفي ماله يوم الذي على ان اذ اعمل على الزمن المستمر بغير لينة اعمل الماضي في ان الاضائة مفعولا فذلك ذابنت طباعا لتخافة الافلاس واللبا تافحون ان يكون اللبيل مفعولا مع ان يكون مفعولا على تخافة على حد مضبقة اي تخافة اللبيل ولو لم يبق المصاحف لم يكن اللبيل مفعولا لغير الحكم اذ المراد ان ذابن حشا خشيته من افلاس غيره ومطلبة ولا بد في المفعول المسمى لما عمله في المفاعل ومن الغريب قول الجحان ان من شرط العطف على الموضع ان يكون المعطوف على اللفظ وموضع فجعل صيغة المسئلة شرطها ثم انما سقط الشرط الاول الذي ذكرناه ولا بد منه لثالث العطف التي هي نحو ليس بها فاما لا قاعدا بالمخفف على فوه دخول الثاني في الخبر بشرط جواز صحه دخول ذلك العامل وبشرط حسن كثره دخوله هناك وهذا حسن قولهم هذا في لست مدرك ما مضى ولا سنان في شئنا كان جليا وقول الا في ما حازم التهم مفعولا ولا يطل اذ لم يكن اليك الموضع لا يابا لم يحسن قول الا في ما

لا بد وما خرج عليك فخرج أي لو عرفنا الجرح لم نعرف الجرح لكننا لم نعرف فلم يخرج وفرد عيسى بن عمرو لا يفصح
 فهو يؤن عطا على بعضي الجار ابن خروف في الاستنباط على معنى السببية كما قدمنا في البيت وقوى
 ولا يؤون لهم فيعندون وقد كان القبيح كما مثله في فهو يؤون ولكن عدل عن لنا سلب الفواصل
 في توجيهه انما يقصد الى معنى السببية بل الى مجرد العطف على الفعل وادخاله معه سلك النفي
 المراد بل لا يؤون لهم في الاعتذار ^{الذي في} وقد منوا عنه في قوله نعم لا نعذر واليه فلا ياتي العذر ^{بعد}
 ذلك وزعم ابن مالك بدل الدين انه مسانف فيقدر فيهم فيعندون وهو مشكل على مذهبه
 لا فضاء ثبوت الاعتذار مع انه فاء الاذن كما في قولك ما تؤذ بنا فحك بالرفع ولحق الاستنباط
 عمل ثبوت الاعتذار مع محي لا نعذر واليه على تحذلا المواضع كاجاء ^{من} وبولا يستدل عن ذنبه ان
 ولا حان وقومهم انهم مسئولون والذم ^{في} ابن الجار فيكون بمنزلة ما تاتي بنا فحك امرنا وورده ان القا
 غير العاطفة للتبعية ولا يثبت الاعتذار في وقت عن نفي الاذن في وقت ^{في} والآخر قد صح الاستنباط
 بوجه اخر يكون الاعتذار معه منفيا وهو ما قدمناه وبفعلنا عن ابن خروف من ان المسانف قد يكون
 منفيا على معنى السببية وقد مر بهذا العلم الثمري ان في المعنى مثلا لا يفصح عنهم فهو اورد ^{عصم}
 بان الاعتذار قد يحصل ولا يحصل الاعتذار بخلاف العطف عليهم فانما ينسب غير الموت جرما وورده
 عليه ابن الصانع بان النصب على السببية فاما تاتي فخذنا حان باجماع مع انه قد يحصل الاثنان في
 يحصل التحذير الذي اقول ان محي الرفع بهذا المعنى فليجل جدا فان محي حمل الترتيل عليه تنبيه لا اكل
 ونشر لسان جرمت العطف على اللفظ والمعنى عن كل منهما وان نصب العطف عند الصبر ^{على}
 المعنى والمعنى عند الجمع عن الجمع لا يمكن من اكل سلك مع شرطين وان رقت فالمشهور انه معنى عن القول
 والباحث الثاني وان المعنى والشرب اللبن وتوجيهه انه مسانف فلم يوجه الجرح للمعنى وقال بدل الدين
 ان معنا كعني وجه الضبط لكنه على تقدير لا اكل التل وان نشر اللبن ان في وكان قد رد الوال الحال فيه
 لدخولنا في اللفظ على المضارع التثنية ثم هو مخالف لما علم انه حملوا لكل من اوجه الاعراب معنى عطف
الخبر على الاشارة والعكس منع البيان هو ابن مالك في شرح باب المفعول من كذا بالشهد
 وابن عصفوني في شرح الاضمار وقد عني الاكثر في اجازة الضمائر وجماع مسئلتين بقوله نعم ونشر
 الدين امثالي في سورة البقرة وبشر المؤمنين في سورة الصف ^{في} ابو نينا واحاز سيبويه حان في رتبة
 عمرو العافلان على ان يكون العافلان خبر المحذوف ويؤيده قوله وان شقنا في غير مضاف وهو عند سيم
 دار من محول قوله شاعرا غير الاعتذار باب ابن عامر وكل ما قبل الحان ابا ثمد واستدل الضمائر ^{التي}

في احكام العطف

بقوله وانما خولان فانك فنانا ثم نقدر عند سبب هذه خولان واقول اما اية البقرة فانها
لعل المعنى بالعطف انما هو بطلان ما كان له من اثار عطف جملة ثواب المؤمنين على جملة عند الحكماء
كقولك بعد ما في العبد وبشرنا بالاطلاق وجوز عطفه على نفوا ثم من كل من اجاب الاول
بمعنى المعنى بالعطف جملة الثواب كما ذكره في اية عطفه في الكلام منظوم في المعنى الخاص من كان
بشر والذين امنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار في غير ذلك واما الجواب الثاني فغير منظور لان
يكون جوابا للشرط انما هو بالبشر مشروطا بغير الكافرين عن الدنيا بمثل الفرن فليعلم انهم
غير المؤمنين فكانه من انهم يفعلوا بغيرهم بالجنات ومعنى هذا انفس هؤلاء العائدين بانفسهم
في الجنة وقال في اية الصفة ان العطف على المؤمنين لا ينبغي ان يكون في ذلك ان المحاطة
المؤمنين وبشر النبي لانهم في المؤمنين انفسهم للجنة لا طلب ان يغير لكم جوابا لاستفهامه في
منزلة السبب فيجب ان لا يفسر لان مخالفة الفاعلين لا يفسح نفوا فموا واضعوا بان يكون
لا ينبغي للتفسير بل انما هو كونه من نفسه كونه او ذلك بان يكون معنى الكلام السابق انما هو
من عذاب اليم كما كان من قبل انهم من في معنى انه او بان يكون تفسير في المعنى دون الصفة لان
في الافادة المعنى الذي يحصل من العطف نفوا على ذلك على سبيلكم وامر بالله كما نفوا وان
وح فمعنى العطف لعدم دخول البشارة في المعنى في السكاكي الامران معطوف على فعل مقدم
وهذا القول كثير ومثل معطوف على امر محذوف نقدر في الاولى فاندروى الثانية فبشر كما قال
في اية الجاني ملها ان النقدر فبشرنا واهجر في الدلالة لا جنة على النبي بل واما انما عند سم دار من قبل
مشاهدا فبشرنا بالافعال الفاسق واما هذه خولان فانك معناه انفس خولان والافعال الجور المشاهدا
في جواب الشرط واذا اسندنا ذلك فبشرنا اسندنا بقوله انما اعطيت الكثرة فضل لربك وان
وفي التبريد اما وكل ما عليك فهو صفة على النظر فيما قبله من الايات وقد يكون معطوف على مقدم
المعنى في فضل كذا وكل كذا في قوله واهجر ملها واما انما فبشرنا عن سبب فعله على انما في علم
انما يجوز من عبد الله وهذا انما هو الجاهل الضال من نصيبك لانك لا تشي الا على من انفسه ولا
يجوز ان يخط من تعلم ومن لا تعلم فبشرنا بمنزلة واحدة وقال الصلوات من سبب من جهة النفس علم ان
نوال النفس صحتها فبشرنا في كلام الصفا فبشرنا في ذكر الصفا اذ قد يكون الشيء انما
وبعنى على ذكر احد ما لان الذي انفسا المقام عطف لا يستعمل في الفعلين بالعكس فبشرنا
احوال هذا الجواز مطلقا وهو المقوم من قول النخبة في باب الاستغناء في مثل نام ويدعو او كمن

هذا هو المعنى بالعطف انما هو بطلان ما كان له من اثار عطف جملة ثواب المؤمنين على جملة عند الحكماء كقولك بعد ما في العبد وبشرنا بالاطلاق وجوز عطفه على نفوا ثم من كل من اجاب الاول بمعنى المعنى بالعطف جملة الثواب كما ذكره في اية عطفه في الكلام منظوم في المعنى الخاص من كان بشر والذين امنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار في غير ذلك واما الجواب الثاني فغير منظور لان يكون جوابا للشرط انما هو بالبشر مشروطا بغير الكافرين عن الدنيا بمثل الفرن فليعلم انهم غير المؤمنين فكانه من انهم يفعلوا بغيرهم بالجنات ومعنى هذا انفس هؤلاء العائدين بانفسهم في الجنة وقال في اية الصفة ان العطف على المؤمنين لا ينبغي ان يكون في ذلك ان المحاطة المؤمنين وبشر النبي لانهم في المؤمنين انفسهم للجنة لا طلب ان يغير لكم جوابا لاستفهامه في منزلة السبب فيجب ان لا يفسر لان مخالفة الفاعلين لا يفسح نفوا فموا واضعوا بان يكون لا ينبغي للتفسير بل انما هو كونه من نفسه كونه او ذلك بان يكون معنى الكلام السابق انما هو من عذاب اليم كما كان من قبل انهم من في معنى انه او بان يكون تفسير في المعنى دون الصفة لان في الافادة المعنى الذي يحصل من العطف نفوا على ذلك على سبيلكم وامر بالله كما نفوا وان وح فمعنى العطف لعدم دخول البشارة في المعنى في السكاكي الامران معطوف على فعل مقدم وهذا القول كثير ومثل معطوف على امر محذوف نقدر في الاولى فاندروى الثانية فبشر كما قال في اية الجاني ملها ان النقدر فبشرنا واهجر في الدلالة لا جنة على النبي بل واما انما عند سم دار من قبل مشاهدا فبشرنا بالافعال الفاسق واما هذه خولان فانك معناه انفس خولان والافعال الجور المشاهدا في جواب الشرط واذا اسندنا ذلك فبشرنا اسندنا بقوله انما اعطيت الكثرة فضل لربك وان وفي التبريد اما وكل ما عليك فهو صفة على النظر فيما قبله من الايات وقد يكون معطوف على مقدم المعنى في فضل كذا وكل كذا في قوله واهجر ملها واما انما فبشرنا عن سبب فعله على انما في علم انما يجوز من عبد الله وهذا انما هو الجاهل الضال من نصيبك لانك لا تشي الا على من انفسه ولا يجوز ان يخط من تعلم ومن لا تعلم فبشرنا بمنزلة واحدة وقال الصلوات من سبب من جهة النفس علم ان نوال النفس صحتها فبشرنا في كلام الصفا فبشرنا في ذكر الصفا اذ قد يكون الشيء انما وبعنى على ذكر احد ما لان الذي انفسا المقام عطف لا يستعمل في الفعلين بالعكس فبشرنا احوال هذا الجواز مطلقا وهو المقوم من قول النخبة في باب الاستغناء في مثل نام ويدعو او كمن

في موضع يجوز الضمير على

الضمير في هذا الواو نائب عن ما قبله واحد هو الابداء وان الثاني ان انضاب اناب على التوكيد
 للذوق وضعها على تقدير مبدأ الى هي اناب وعليها وليست معدلة والثالث ان بعض فرائد النصب هو
 على اضمار ان وفي ذكره الشاطبي وغيره واضمار ان بعيد عما يشكل على مذهب سيبويه قوله هو على ان
 الامور كيف لا له معانيد بها فليس بابك منها ولا فاعطف على مجرد الباء فان كان ما هنا عطفا
 مرفوعا ليس لزم العطف على مفعول ما لم يكن وان كان فاعلا فبما صرح لزم عدم الرفع بل بالضمير في الضمير
 فليس من ههنا ولا بغيره عنك مأمورا وقد جيب بلبثا وانما كان الضمير مأمورا على الامور كما ان
 على الممنون في الخط في الامور وعلما ان الضمير في من من العطف المذكور وهذا الخبر ان بياض قوله
 والشمس صحتها والعمران انبها الايات وثان فان قلت نصب المفضل لان جعلت الواو عاطفة وضعت
 العطف على مجموع عاملين يعني ان اذا عطف على ان الضمير باسمه والمخصوصا عطف على التثنية فمفعول
 الضمير وان جعلت من الضمير ففتى بما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه يعني انها استكراه ذلك لئلا
 يحتاج كل ضمير الجوارح في ضمير اجابا بان فعل الضمير لما كان لا يذكر مع ولو الضمير بخلاف الباء صار كما يشا
 الناصبة الخافضة وكان العطف على مجموع عاملين ان الخاطبة وهذه فوه من استنباط المعنى فتي اعترض
 بقوله نعم فلا ضمير بالخس الجوارح الكس لليل اذا عطف الصريح اذا نفس من الجوارح الباء فذكره مع فعل
 الضمير فلا ينزل الباء منزلة الناصبة الخافضة انتهى وبعد فلو جاز العطف على مجموع عاملين في نحو في الدار
 زيد الجرح عمرو ولا اشكال في انه في اخذ ابن الجواب ان يخشى خيله فلا مستغلا فقال كذا في الباء
 وبطل اذا كان احد العاملين محذورا فمفعول المفعول وطذا جاز العطف في نحو والليل اذا بعثي والنها اذا
 وما اظن وفتي ذلك على كلام غير الخشعي فينبغي ان يبين احدى الوجوه الموضع التي يجوز الضمير
 على متاخرا لفظا رتبة وهي سبعة احدها ان يكون الضمير مفعولا بنس لا يفسر الا بالضمير نحو نعم وجلا
 ونس وجلا عمرو ويلحق بهما فعل الدعي بل المدمج والضمير نحو شاملا القوم وكبر كذا يخرج وظر حلا
 زيد وعن الفراء والكتاني ان المحصور هو الفاعل ولا ضمير الفاعل بده نعم وجلا كان زيدا ليدخل الناصبة على
 الفاعل وانما قد حذف في نحو منظر للظالمين بلاء والثاني ان يكون مفعولا بول المشان غير العمل انما المحصور
 جفوني لم الجف الاخلاء انني انظر حبل من خيل ممل والكوفون ممنوع ذلك فقال الكس الحذف الفاعل
 الفراء ضمير في نحو عن العشرة اسئوى العاملا في طلب الرفع وكان العطف بالواو نحو نعم وفدا خواد فمفعول
 فاعل بها والثالث ان يكون محذورا عنه فمفعول خبره نحو اني الاحباشا الدنيا نموت ونحي في ان الخشعي هذا
 لا يعلم ما يعني به الا بما سئلوا واصلا ان الجوارح احباشا الدنيا ثم وضع في موضع الجوارح الجريد عليها

واذا جاز العطف على واحد من العاملين في الواو جاز العطف على مجموع عاملين في الواو
 وان الواو في قوله هو على ان التوكيد للذوق وضعها على تقدير مبدأ الى هي اناب وعليها وليست معدلة
 والثالث ان بعض فرائد النصب هو على اضمار ان وفي ذكره الشاطبي وغيره واضمار ان بعيد عما يشكل على مذهب سيبويه
 قوله هو على ان الامور كيف لا له معانيد بها فليس بابك منها ولا فاعطف على مجرد الباء فان كان ما هنا عطفا
 مرفوعا ليس لزم العطف على مفعول ما لم يكن وان كان فاعلا فبما صرح لزم عدم الرفع بل بالضمير في الضمير
 فليس من ههنا ولا بغيره عنك مأمورا وقد جيب بلبثا وانما كان الضمير مأمورا على الامور كما ان على الممنون
 في الخط في الامور وعلما ان الضمير في من من العطف المذكور وهذا الخبر ان بياض قوله والشمس صحتها
 والعمران انبها الايات وثان فان قلت نصب المفضل لان جعلت الواو عاطفة وضعت العطف على مجموع عاملين
 يعني ان اذا عطف على ان الضمير باسمه والمخصوصا عطف على التثنية فمفعول الضمير وان جعلت من الضمير
 ففتى بما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه يعني انها استكراه ذلك لئلا يحتاج كل ضمير الجوارح في ضمير
 اجابا بان فعل الضمير لما كان لا يذكر مع ولو الضمير بخلاف الباء صار كما يشا الناصبة الخافضة وكان
 العطف على مجموع عاملين ان الخاطبة وهذه فوه من استنباط المعنى فتي اعترض بقوله نعم فلا ضمير بالخس
 الجوارح الكس لليل اذا عطف الصريح اذا نفس من الجوارح الباء فذكره مع فعل الضمير فلا ينزل الباء
 منزلة الناصبة الخافضة انتهى وبعد فلو جاز العطف على مجموع عاملين في نحو في الدار زيد الجرح عمرو
 ولا اشكال في انه في اخذ ابن الجواب ان يخشى خيله فلا مستغلا فقال كذا في الباء وبطل اذا كان احد
 العاملين محذورا فمفعول المفعول وطذا جاز العطف في نحو والليل اذا بعثي والنها اذا وما اظن وفتي
 ذلك على كلام غير الخشعي فينبغي ان يبين احدى الوجوه الموضع التي يجوز الضمير على متاخرا لفظا
 رتبة وهي سبعة احدها ان يكون الضمير مفعولا بنس لا يفسر الا بالضمير نحو نعم وجلا ونس وجلا عمرو
 ويلحق بهما فعل الدعي بل المدمج والضمير نحو شاملا القوم وكبر كذا يخرج وظر حلا زيد وعن الفراء
 والكتاني ان المحصور هو الفاعل ولا ضمير الفاعل بده نعم وجلا كان زيدا ليدخل الناصبة على الفاعل
 وانما قد حذف في نحو منظر للظالمين بلاء والثاني ان يكون مفعولا بول المشان غير العمل انما المحصور
 جفوني لم الجف الاخلاء انني انظر حبل من خيل ممل والكوفون ممنوع ذلك فقال الكس الحذف الفاعل
 الفراء ضمير في نحو عن العشرة اسئوى العاملا في طلب الرفع وكان العطف بالواو نحو نعم وفدا خواد
 فمفعول فاعل بها والثالث ان يكون محذورا عنه فمفعول خبره نحو اني الاحباشا الدنيا نموت ونحي في ان
 الخشعي هذا لا يعلم ما يعني به الا بما سئلوا واصلا ان الجوارح احباشا الدنيا ثم وضع في موضع الجوارح
 الجريد عليها

ان الواو في قوله هو على ان التوكيد للذوق وضعها على تقدير مبدأ الى هي اناب وعليها وليست معدلة
 والثالث ان بعض فرائد النصب هو على اضمار ان وفي ذكره الشاطبي وغيره واضمار ان بعيد عما يشكل على مذهب سيبويه
 قوله هو على ان الامور كيف لا له معانيد بها فليس بابك منها ولا فاعطف على مجرد الباء فان كان ما هنا عطفا
 مرفوعا ليس لزم العطف على مفعول ما لم يكن وان كان فاعلا فبما صرح لزم عدم الرفع بل بالضمير في الضمير
 فليس من ههنا ولا بغيره عنك مأمورا وقد جيب بلبثا وانما كان الضمير مأمورا على الامور كما ان على الممنون
 في الخط في الامور وعلما ان الضمير في من من العطف المذكور وهذا الخبر ان بياض قوله والشمس صحتها
 والعمران انبها الايات وثان فان قلت نصب المفضل لان جعلت الواو عاطفة وضعت العطف على مجموع عاملين
 يعني ان اذا عطف على ان الضمير باسمه والمخصوصا عطف على التثنية فمفعول الضمير وان جعلت من الضمير
 ففتى بما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه يعني انها استكراه ذلك لئلا يحتاج كل ضمير الجوارح في ضمير
 اجابا بان فعل الضمير لما كان لا يذكر مع ولو الضمير بخلاف الباء صار كما يشا الناصبة الخافضة وكان
 العطف على مجموع عاملين ان الخاطبة وهذه فوه من استنباط المعنى فتي اعترض بقوله نعم فلا ضمير بالخس
 الجوارح الكس لليل اذا عطف الصريح اذا نفس من الجوارح الباء فذكره مع فعل الضمير فلا ينزل الباء
 منزلة الناصبة الخافضة انتهى وبعد فلو جاز العطف على مجموع عاملين في نحو في الدار زيد الجرح عمرو
 ولا اشكال في انه في اخذ ابن الجواب ان يخشى خيله فلا مستغلا فقال كذا في الباء وبطل اذا كان احد
 العاملين محذورا فمفعول المفعول وطذا جاز العطف في نحو والليل اذا بعثي والنها اذا وما اظن وفتي
 ذلك على كلام غير الخشعي فينبغي ان يبين احدى الوجوه الموضع التي يجوز الضمير على متاخرا لفظا
 رتبة وهي سبعة احدها ان يكون الضمير مفعولا بنس لا يفسر الا بالضمير نحو نعم وجلا ونس وجلا عمرو
 ويلحق بهما فعل الدعي بل المدمج والضمير نحو شاملا القوم وكبر كذا يخرج وظر حلا زيد وعن الفراء
 والكتاني ان المحصور هو الفاعل ولا ضمير الفاعل بده نعم وجلا كان زيدا ليدخل الناصبة على الفاعل
 وانما قد حذف في نحو منظر للظالمين بلاء والثاني ان يكون مفعولا بول المشان غير العمل انما المحصور
 جفوني لم الجف الاخلاء انني انظر حبل من خيل ممل والكوفون ممنوع ذلك فقال الكس الحذف الفاعل
 الفراء ضمير في نحو عن العشرة اسئوى العاملا في طلب الرفع وكان العطف بالواو نحو نعم وفدا خواد
 فمفعول فاعل بها والثالث ان يكون محذورا عنه فمفعول خبره نحو اني الاحباشا الدنيا نموت ونحي في ان
 الخشعي هذا لا يعلم ما يعني به الا بما سئلوا واصلا ان الجوارح احباشا الدنيا ثم وضع في موضع الجوارح
 الجريد عليها

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان النسخ لا يكون في غير النسخ... (Marginal notes in Arabic script)

قال ومنه النفس محل ما حملت في العرب تقول ما شئت قال ابن مالك وهذا من جديد كما ذكر في مثله... (Main text in Arabic script)

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان النسخ لا يكون في غير النسخ... (Marginal notes in Arabic script)

وقال ابن... (Bottom marginal notes in Arabic script)

وصاحبها كان يدعوه صا حكا وجعل منه هؤلاء بنك من اظهر لكم نصيبا لم يكن ابو عمرو ومن فرائد الملك
وقد خرجت على ان هؤلاء بنك في جملة وهن اما انوكيد لضمير مشرفي الخبر ومبدا ولكم الخبر عليها فافهم حال
ومبدا نظرا اما الاول فلان بنك في جملة غير اول مشرفي الخبر فمبدا عند البصريين واما الثاني فلان الحال
لا ينفصل عن علمها الظرفي عند اكثرهم والثاني كونه معرفة كما مثلنا واخبار الفراء وهشام ومن تابعهم
الكونيين كونه نكرة نحو ما ظنفت احدا هو الفاعل وكان رجل هو الفاعل وحلوا عليه ان يكون ما هي اشارة الى
فقدروا ان يصبوا ويشتروا فما بعد امر ان كون خبر المبدا في الحال وفي الاصل وكه نمعرفة او كما لمعرفة في
لا ينفصل كما تقدم في خبر اول شرط الذي كونه ان يكون اسما كما مثلنا وخالف ذلك الجرجاني في المصنف
بالاسم لثباتها وجعل مشرفي يبدى مبيد وهو عند غيره انوكيد ومبدا ونبع الجرجاني ابو البقاء فاحصا
الفضل في مكر اولئك هو مبيد وابن الجنا فحال في شرح الاصل لا فري بين كون امتناع العارض في
من المصنف كذلك غلام زيد اولئك الفعل المضارع انتهى بمشبهه بغيره زيد مرد ولا نمعرفة فقد
انتهى به خارج ذلك مع الماصي وهو قول التمهيلي ان في انه مواضع انوكي وان هو اما ان ونجي وان خالق
الزحير انما الى ضمير الفصل في الاولين دون الثالث لان بعض الجنا قد ثبتت هذه الاعمال الغير المتناهية
منزواتا احيى واميت واما الثالث فلم يبدى احد من الناس انتهى وقد سبيل القول الجرجاني بقوله في
الذين وبنو العالم الذي انزل اليك من ملك هو الحق ويهدى فغطف يهدى الى الحق الواقع خبر الفصل
انتهى ويشتروا لم يفتقر الى احد هان يكون بصيغة المرفوع فيمنع زيدا ما الفاضل وانك اياك العالم
انك اياك الفاضل فجا على السبب عند البصريين وعلى التوكيد عند الكوفيين والثاني ان يطابق ما قبله
فلا يجوز كنه هو الفاضل واما فواجب من الخطفي وكان بالابطاح من صدق براني لو اصبحت هو ايضا
وكان فباسم اني انا مثل ان زنا انا فاضل ما لا اولئك فاضل ليس فضلا واما هو انوكيد لفظا
مبدا بل هو فضل فاضل لما كان عند صبيته بمنزلة نفسه حتى كان اذا اصبحت كان صبيته فاضل جليل
الصبيته بمنزلة صبيته لان نفسه المعنى فاضل هو على تقدير مضاف الى الماء اي يري صفات المصباح
كقولهم جبر الله مصفا اي صبيته اي صبيته هو المصباح العظيم ومثله في حذو الصفة لان جبر الله
اي الواضح والاكفر وبمعنى الظرف فلا يفهم لهم يوم القيمة وانا اي انا لان افاضل لم يوزن بدليل
موازنة الا فواجب واسرير يبدى بغيره الصفة اي واحد الام بعد وزعم ابن الحاجب الاشياء ولو
بانها الفعل المصير اليه وان هو انوكيد له او ضمير يري لا اذ يقول عاقل براني مصفا اذا اصابني
انتهى وعلى ما قدمنا من فقد الصفة لا تجب الاعراض ويروي براني اي يري نفسه من باب الخطاب لا اشكال

في امر لا ضل الثاني ببله الموضوع لا يربطها الا الضمير ما ذكره انضوي نزل عليك كذا بانفروا
معدرا الامر فوا كقولهم ان يفسلوك فان فسلك لم يكن غارا عليك ورت فسل غارا اي هو غار ومنصوب كقولهم
حيث حي ثلثه بعد نجد ما شئ حيث بمسباح اي حيث جردوا نحو وانفوا وما لا تجزي نفس عن نفس ولا
يقبل منها شفاعه ولا يؤخذ منها عداك لاهم يفسر فان على نقد في رابع مرات مرتين وهل حذف
والجود معا او حذف الجار وحده فان نصب الضمير بصل بالفعل كفال يوم شمدناه سلمنا وعمار اي شمد
فيه ثم حذف منصوبه لان الاول عن سببه والثاني عن ابي الحسن وفي ما لي ابن السجري قال لك الالف
ان يكون المحذوف الالف اي ان الجار حذف ولا ثم حذف الضمير فال اول لا يكون المحذوف لانه في الالف
التي بين منهم سببه والآخر يجوز الامران والافس عن الاول انتهى وهو مخالف لما نقله في موضع آخر
ان الاول ان لا يفتك في الالف الاول ضمير يفتك ان الاصل يوم ما يوم لا يجزي فابدل يوم الثاني من الاول
ثم حذف الصا ولا تعلم ان مضافا الى حذفه ثم ان ادعى ان الجمله ناقبه على علمنا من الجوف شاذ او انها انبت
المضاف فلا تكون الجمله محذوفه مفعول في مثل هذا الموضع الثالث الجمله الموصولة بالاسماء ولا يربطها غالبا
الضمير ما ذكره نحو الذين يؤمنون ونحو وما علمت بدهم وفيها ما تشبهه بالانفس فلو نحو ما لا تكون
واما معدله نحو ما يشد ونحو وما علمت بدهم وفيها ما تشبهه بالانفس ونحو بشر طائش يرون والفت
من الصلة افوى من من الصفرة ومن الصفرة افوى من في الجوف فبطلها ظاهرا خلت الضمير كقولهم ان يفتك
في كل موطن وان الذي في رحمة الله طمع في قلبه والواو مقلد به وان الذي في رحمة الله كان يفتك
رحمتك كقولهم ان الذي خلقني ما وعدني وكانهم كروا بنا فليل على فليل اذ الغالب ان الذي فعل
فولم فعل فليل مع هذا فهو مغير ما انت الذي فلم زيد فليل غير مغير على هذا فيقولون في
قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بهم يحسدون الذين آمنوا
بهم على الجمله الفعلية ضعيف لا يلزم ان يكون من هذا الضمير فيكون الاصل كفروا به لان المصطوف على
صلة فلا بد من الربط واما اذا قلنا العطف على الحمد لله وما بعده فلا اشكال الرابع الواقعة حاله او رابطها
الواو والضمير نحو لا تفرحوا بالصلوة وانتم سكارى او الواو فقط نحو لن اكله الذئب نحي عصبة ونحو جاز بد
الشمط العز او الضمير فقط نحو وزى الذين كذبوا على الله وجوههم مستوفون في سورة الثانية
لا بد من نقد الضمير على الصلة في جوف ثم في الثالثة انما شاذة فادره وليس كذلك في
مواضع من التنزيل نحو ابطوا بعضكم لبعض عتيدوه وادخلوهم كانهم لا يعلمون والله لا يعقبهم وادخلوهم
مهلك من المرسلين لانهم لم ياكلون الطعام ويوم القدر في الذين كذبوا على الله وجوههم مستوفون قد

في كتابها

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the commentary or providing additional context.

وجوده وطهه القاعدة انه بطل قول بعضهم في فلان سبب له قال علم ان الله على كل شيء قدير ان سبب
ضمير الجمع الى المصدر المفهوم من وصلها بنا بناء على ان سبب واعلم فلان انما في ضمير مضرب زيد الكلي
او ثابته سبب اعلم على انه لو صح المحسن للشرط عليه لضعف الاصل قبل الذكر في باب الشانج حتى ان الكون
لا يجوز منه السبب وضعف حذف مفعول عامل الثاني اذا اهل كضرب ضرب يدا حق ان السبب لا يجوز
الا ضرورة والضربان مفعول طلب الملك محذوف كما في مضاف وان فاعل سبب ضمير سببنا المصدر اي فلان سبب
له سبب كما في لوان في ثم بدل لهم من بعد ما في الايات ليسجنت اولش في لعلها الكلام اي فلان سبب له الامر وما اشكل
عليه في نظره اذا كان عذافا في اي اذا كان مولى مانع ظن سبب سببنا الحادي عشر الفاظ التوكيد الاول انما
يربطها الضمير الملقوب بخوجه ويزيد في سببنا كليمها كالاها والمؤكد ومن ثم كان مردودا في الكون
في الذخاير يقول جلاء القوم جميعا على الحال جميع على التوكيد في قول بعض من عاصري في قوله تعالى الذي
لكم في الارض جميعا ان جميعا ناكبها ولو كان كذا المثل جميع السالك بجميع قليل فلا يجعل على السبب
والصواب ان حال قول القراء والرخشي في قوله بعضهم ناكبها ان ناكبها الصواب انه بدل
الظاهر من ضمير الحاضر بدل كل جاز اذا كان عند الاحاطة بخوفهم لتكتم وبدل الكل لاجتماع الضمير
لكل ان ثل العوازل اذ لم تضل بالضمير جاني كل القوم فيجوز محبتها بدل لاجتماع جاني كلهم فلا يجوز الا
في الضرورة فهذا الحسن فاقبل في هذه الفقرة وخرجنا ابن مالك على ان كلا حال في موضعنا انكم كل
بفتح ما عن الاصل لفظا ومعنى هو نادى كقول بعضهم موبهم كلا اي جميعا ويقدم الحال على عاملها
واخبرنا في ذكر الاول عن اجمع واخوانه فنه انما نوكبها باصد كل نحو فجدل الملائكة كلهم اجمعوا الامور
التي كتبها اسمها في الاصل وهي احدى عشر احدها التعريف بخو غلام زيدا لثنا الشخص بخو غلام امرو
والمراد بالخصيص الذي لم يبلغ درجة التعريف في غلام رجل احضرن غلام ولكنهم سبب بعضه كما في غلام
الثالث الخفيف كضارب بد وضارب وضاير وكر اذا اردت الحال الاستقبال فن الاصل سبب
ان سبب الضرب لكن الخفض اخف منه فلا سبب في معناه ون بد على ان هذه الاصل في سبب التعريف
قوله ايضا باريد والضاربون يبدل لاجتماع على الاسم تعريفيا وقوله بعد هذا بالغ الكسبة ولا توصف
بالعريف وقوله ثم ثاني عطية وقول في كبر فانت بصحوش القود مبطن سببنا اذا ما نام اهل الجواب
لا تضل المعرف على الحال قول الجواب باريد سببنا لو كان يطلبكم لاي مبادعة منكم وحوما ناولا يجلان
على المعارف في الخفة ان ابن مالك بد على ابن الجاني قوله ولا سببنا لا تخفيها فقال بد في سببنا
فان ضارب بد اخضر ضارب هذا سببنا ضارب بد ااصله ضارب بد بالضمير وليس ااصله ضارب

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary.

هذا هو الوجه في قوله تعالى... (Marginal notes at the top of the page)

والخصيص حاصل بالمعنى ومثل ان ثانياً الاضافه فان لم يكن الوصف معنى الخالق الاستغناء فاصافه خصه
التمهيد في الخصيص لا يثبت في نقد الافضال وعلى هذا صرح وصف اسم الله تعالى باليوم الدين قال الفخري
اريد باسم الفاعل هنا اما الماضي كقولك هو مالك عبده امراي مالك لا مور يوم الدين على حد فنادى
اصحاب النار وهذا فري ابو حنيفه ملك يوم الدين واما الزمان السمر كقولك هو هذا مالك العبد
منزله فقولك مولى العبد انتهى ملخصا هو حسن ولكنه نقض هذا المعنى الثاني عندنا على قوله
جاعل الليل سكاو الشمس والفرح سنا فقال في بحر الشمس القمر عطا على الليل ونصب ما باضار جعل او
عطا على عمل الليل لان اسم الفاعل هنا القس المعنى المضي فيكون اضافته حقيقه بل هو ذا على جعل
في الاخر منه المختلفه ومثله قال في الحوي وقال الاصباح كما نقول زيدا فاد عالم ولا مضد وما تاذ
زمان انتهى وحاصله ان اضافته الوصف انما تكون حقيقه اذا كان معنى الماضى انه اذا كان لا فاد جلد
مضى في الاخر من كانت اضافته غير حقيقه وكان عاملا وليس المراد ان الراجح ازاله الفصح والنجو كذا
الحسن الوجوه في الوجدان دفع في الكلام لخلو الصفة لفظا عن ضمير الموصوف وان نصب النون باجرانك الوصف
الفاخرى المتعد الخامس تذكر الموث كقوله افاد العقل مكتوب طوعه في عقل عاقل طوى به ادنى
مبطل ويجعل ان يكون من ان رحمه الله قريب من المحسنين وبعده لعل اعلم في ذكر الوصف لا
ولكن ذكر الفرائض التي ذكر في في بابها لا بد من ان ينصب للفرق في قول الجوهري ان الذكر يكون
مجان يافهم ليجوز التانيث في نحو الشغل لعله والوعظه نافعه وانما يفرض حكم المجازي في الخصيفي الظاهر لا
المضمر في التانيث المذكور كقولهم قطع بعض اصابعه فاء تلفظ بعض التانيث ويجعل ان يكون مثله
عشر مثله ولكن على شفاخه من النار فاعلم كمنها اي من الشفا ويجعل ان الضمير للنار وان الفصل
حسنا امثلهما فالعقد في الخصيفه الموصوف المحذوف وهو موث وقال طول اللسان اسرع في بعض نقض
كل في بعض وقال في ملحقه البار شغف قلبه واشد سبه وشرف بالقول الذي فاد عشره كاشف ضد
الغش من الدم والحمد القول بشر ان جرم الطاهري في قوله نجيب صديقا مثل ما واحد الذي يكون كبريا
عرف عجم فان صديق الشورى وشاهد كاشف ضد الغش من الدم والمراد بالكتابه عن الرجل التانيث
كفرض ما الموصوف ويعبروا لكتابه عن الشرايها لخذ ما ليس له كخذ عمرو الوافي الخطوط هذه المسئلة التي
منها صا لحيه المصا لا استغناء عنه فلا يجوز ان يدعى ولا غلام هند ذهب من ثم رابن مالك في التانيث
قول ابي الفتح في توجيه تانيه الى العالبيه لا تنفع نفسا ايما تانيثا ثبت الفعل ان من باب قطع بعض اصابعه
لان المصا لوسطها العليل نفسا لا تنفع بقدر المفعول ليرجع اليه الضمير المستتر المرفوع الذي تابع عن التانيث

هذا هو الوجه في قوله تعالى... (Marginal notes on the right side of the page)

في قوله تعالى... (Marginal notes at the bottom of the page)

في الفاعلية بل من ذلك تعدى الفعل المضمر المصل الظاهر ونحو ذلك من هذا الظاهر يدل ان نظام نفسه
ذلك لا يجوز الشاظر في نحو ثوى احكاما كل حين وقوله انا بولتمنا البعض الاجاب وقول المنبئ في
سرى بوصول السوى ثلثه بصدود واتى البيت استغناء منه بانه بها النفي لا شرطية لانه لو
مكان ذلك ان سرى انكسر المعنى لا يقال يدل على انها شرطية ان الجملة المنقبة ان استوفيت ولم
بالاولى عند المعنى لا يقال ان ربط حاصل ثبوتها صفة لوصفها والرابط محذوف اي لم يرد عن بعد
ثم حذف فادخلة على الشرط او خال من ثاء الخطاب بالرابط فاعلمنا وهو حال مقدرة او معطوف بفتحة
فلا موضع لها اي ما سرتني غير هذا وانك سرتني ومن روى ثلثه بالرفع فالحال به منقطع لعدم الرابط
الثامن المصير نحو وسيعلم الذين ظلموا اني منتقلب قلوبهم فاتي مفعول مطلق ناصبه بغيره ويعلم معلق
عن العمل بالاستغناء وفال سيعلم ليلي اي من ثابته واتى غير ذلك لافاضل غيرهما اي الاولى واجبة
بما عداها في الآية الا انها مفعول كقولك ثابته فالا لامفعول مطلق لانها انما تفضل لصد
والثانية واجبة للرفع بلائذ لا مثلها في تعلم اي الحزبين احصى وتعلم انما استدعاها والتاسعة
الضدية واما وجبة التثنية المبني في نحو غلام من عندك والخبر في نحو صبي اي يوم سفره والمفعول في
غلام اتيهم ومن عجز وهذا في نحو من غلام اتيهم فافضل وجب الرفع في نحو علك ابون زيد الى
هذا اتيه قول بعض الفضلاء عليك باب الصدور من غدا مضارا باب الصدور صدوا بان ان
نحو صحابة فافضل فالحال من غلامك ونحو ارفع ابون ثم خفض من مل بين قولك مغبرا وحذرا والاشا
بقوله ثم خفض من مل الى قول امر القيس كان ابا في غرابين وبلغ كبير اناس في حيا من مل وذلك ان من مل
صفة لك بخرقة الرفع ولكن خفض لجأوه المحفوظ العاشر الا عرابي هذه خمسة عشر بدفن الاكثر
البناء الحادي عشر البناء وذلك في ثلثه ابواب احدا ان يكون النصابها كمثل وعرفون وهذا
على ان يكون منها قوله وحبل بينهم وبين ما يشتهون ومثادون ذلك فاله اخضر وخولت واعين
الاول بان نائب الفاعل ضمير الصدور وحبل هو الى الحول كما في قوله وفات من حبل عليك وبمثل ربي
وان يكشف عمامك نذر اي وبمثل هو الى الاعتلال ولا بد عندى من تقدير عليك ملوكا عليها
بالمذكورة ويكون خلا من الضمير ليعتد بها فيعتد ما لم يفتد الفعل الثاني بانه على حد الموصوف
فوم دون ذلك كقولهم متناظرون ومثا افام اي متناظرون ظن ومثا فربا افام ومنها قوله ثم لفت يقطع
بيكم فبين فتح ببا فاله اخضر وبؤته فانه الرفع وقيل بين طرفه الفاعل ضمير من جمع الى مصدر
اي لفت وضع النقطه الى الوصل اي لفت يقطع الوصل لان وما نرى معكم شفعاناكم يدل على انها نحو

في الفاعلية ويلزم من ذلك تعدى الفعل المضمر الضل الظاهر ونحو ذلك بعد اظهر من ان هذا الظاهر
ذلك لا يجوز انما الظاهر نحو نوني اكما كل حين وقوله انا بالتمثيل بعض الاحياء وقول النبي
سري بوصول السوي ثلثه صد وواحد البت استغناها منه بانهما النفي لا شرطية لانه لو
مكان ذلك ان سري انكسر المعنى لا يقال بدل على انما شرطية ان الجملة المنقولة استوفيت ولم
بالاولى عند المعنى لا يقول انما حاصل بقدرها صفة لوصفها والرباط عند ذى لم يرفع بعد
ثم حذف فادفعه على السديج او حال من ناء الخطاب الرباط فعلمنا وهي حال مدته او معطوف بقية
فلا موضع لها اي ما سري غير هذا انك سري وواحد ثلثه بارفع فالحال به منع لعدم الرباط
الثامن المضمر نحو وسعلم الذين ظلموا اي منقلب يقلبون فاتي فهو مطلق اصبره فقلبوا ويعلم معلقه
عن العمل بالاشتماء فالسعلم السلي اي من ثابته واتي غير لا فاعني عن غيرها اي الاولى والنجبة
بما بعد كما في الآية الا انها ما معقول كقولك ثابته فالامعقول مطلق لانها لم تصنف لصد
والثانية والجبر الرفع بالاشتماء مثلما في العلم اي الحزين لحضو الفعل انما استعدا باو والتاسع
الضد واما ما يقيد المبتدأ في نحو غلام من عندك والخبر في نحو صبي اي يوم سفره والمفعول في
غلام اتم كونه من وجوده في نحو من غلام انهم انما افضل وجب الرفع في نحو علك ابون فيقال
لذا يشتر قول بعض الفضلاء عليك بابا اب الصدف من عند امضا لا باب الصدف تصدوا بابا ان
من صخابه فافض فخط فدا لمرغلاك ونحو ارفع ابون ثم خفض من مل بين قولين غير واحد والاش
قوله ثم خفض من مل الى قول امر القيس كان ابا نافي غرابين وبله كبر انما في مجاز من مل وذلك ان
سفره كبحر في الرفع ولكن خفض لجأوه المخفض العاشر الاعراب نحو هذه خمسة عشر يد بين والآخر
بنا الحادي عشر البنا وذلك في ثلث ابواب احدا ان يكون الضام بها كمثل وعبر دون وهذا
لأنك ما يوحى منها قوله بعم وجبل بينهما وبين ما يشتمون ومثادون ذلك فاله اخضر ونحوه واجبي
قوله بان نائب الفاعل ضمير الضد اي وجبل هو الال كافي قوله وفانك مني بجل عليك وبمثل الال
ان يكشف عن انك نذر اي وبمثل هو الال في الال فلا بد عند من يفسد عليك مملو لا عليها
لذلك ووه يكون حال من الضمير ليعيد ما في بعده الفاعل الثاني بانه على حد الموضوع
م دون ذلك كقوله من اظن ومثا اقام اي مثا فربط من ومثا فربط اقام ومنها قوله ثم لم يقطع
نكم فربط سينا فاله اخضر وبؤده فانه الرفع وقبل بين طرف الفاعل ضمير من يرجع الى مصدر
لقد وقع القطع الى الوصل اي لم يقطع الوصل لان وما نرى معكم شفعاءكم بدل على التمايز

بِسْمِ

تنبه في قضية شلبي باب الشاذ فان يعهد صنفه قال ابن درسيه ولا يجوز عند صفاه لانه
يكون عند اصحاب الامم اثنين ولا يكون معديا ويره قوله تجاوزت الحراسا الهيا ومشر او اجا والجليل
بغاهاد وهو قليل من الحكم ابن فزبان بدعنا فغنا ولسا بون فخانها وجميع بغنا و كان عند
من فضا العرف بشلوا ومن بغاهاد فقال بون لا ابا نيك من علم اسفندنا كنت انت سبيل ان
عن ابن السبانه قال قول لي نوب بينا بغاهاد الكاه وروى هو ما النج لم يري سلفه من بن واجر النفا
مخطي لان فاعلا لا بعدى ثم رد عليه بان كان قبل دخول الناء معديا الى اثنين فانه يبي بعد خطا
معديا الى واحد نحو عاطية الداهم وناطية الداهم وان كان معديا الى واحد فانه يصير صرا نحو فضاء
زبد وعر ولا طلبا نحو جاذن بدا ونجاذنه وعافنه ونعا فنه ونفوا اما ذكر ان السدان فغان لا
سبيل لم يذكر ان فاعلا لا يكون معديا وايضا فلم يجرى الروي بل جاز لمعنى ذلك الامور التي تتعكك
فعل الفاص وهو سبعة افعال اصلها نوحا ذهب طيبا انكم في الحقو الدنبار بنا امنا اثنين و
لحبينا اثنين والله انكم من الارض بنا انا ثم عبيدكم فيها او يخرجكم اخر اجا وفد بفعل المتعدي الى
بالمر الى المتعدي الى الاثنين نحو البت نبدأ ثوبا واعطيه دينار او لم يفل معديا الى اثنين بالمر
الى المعدي الى اثنين الا في راي وعلم فاسر الاخفش اخوانا الثلاثة القلبية نحو ظن وحسنه وفيل الفل
بالمر كله سماعي وفيل فبا سبي الفاص والمتعدي الى واحد نحو انعتا في الفاص سماعي فعبر وهو ظاهر
سبويه والثاني الفاعلة تقول فجلس زيد ومشى وساجالت بدا وما شبر وساهر والاكث
صغو على فعلك بالفتح اصل بالضم لافاده القلبية تقول كرم فبدأ بالفتح اي غلبت في الكرم الرابع صغو على
للطلب والنسبة للشي كما سخرت الما لاسخنت زيدا واسخنت الظلم وفد بفعل والاضفوالو اليه
اشين نحو اسكنك الكتاب اسغفرت الله الذنب اما جاز اسغفرت الله من الذنب فغفرت معنى
ولو اسخما على اصله يحذف ذلك وهذا قول ابن الطرا و ابن عصفو واما قول اكثرهم ان اسغفرت
اختار فردو الخامس فضعيف العين تقول فوج زيد فزجده ومنه فدا فح من كها وهو الذي يسيركم
وزعم ابو علي ان الضعيف في هذا الباب الغزاة للمعدي كقولهم ستر بدا وقوله فاول راض سنن من هذا
وفيرظ لان ستر قليل وسير كثير بل ابل ان لا يجوز ستر وان في البيت اسقاط الاء ونسوا وقد غف
المعدي بالباء وبالضعيف في قوله طاعتك عليك الكتاب بالحق مصدا لما بين يديه واتل التوراة ولا
من قبل هدى للناس وزعم الرخشي ان بين المعديين فرفا فاعل الما نزل القرآن مجا والكتابان هما
حي بن ابي ذر في الشكا واما قال هو في خطبة الكتاب الحمد لله الذي نزل القرآن كلاما موقفا

فما بعد الفصل

ومن لم يصب المصالح لم يجد الأذى ولا أول نزاعه من اللوح المحفوظ السما والذبا وهو الذي قال المذکور اننا انزلنا
في ليلة القدر وفي قوله ثم خصنا الذي نزل فيه القرآن واما قول الفاعل للمعنى الذي نزل في وجوه
او الذي نزل في شأنه فكيف لا داعي اليه بالثاني نزل به من السما الدنيا الى رسول الله فجاء ما نزل في شأنه
ويشكل على البعض في قوله وقال الذي كفر الا نزل عليه القرآن جملة واحدة فمن نزل جملة واحدة
وقوله ثم وقرآننا عليك في الكتاب ان اسمعته ان الله يكفر بها وذلك اشارة الى ثوبه تعالى واذ انزل
الذي ينحصر في اننا انزلناه في واحدة والنفل بالضعيف سماعي في الفاص كما مثلنا وفي المسند
لواحد نحو علمه الحبا وضمن المسئلة ولم يجمع المسئلة الى اثنين وزعم البعض انه يجوز في علم المسئلة
ان ينفل بالضعيف الى ثلاثة ولا يشهد له سماع ولا قياس وظاهر قول من انه سماعي مطر ومثل قياسي في
والمسند الى واحد السادس الضيف فلذلك عدى حطاط الى معقول فلهذا مضنا مضى وسع وبلغ
والف في فرف زيدا وسفنا من الضيف خاف وامتن واهلك ويحذف الضيف عن غيره من الضيف
بانه قد ينفل الفعل اكثر من وجه ولذلك عدى الوث بعض المرفوع معنى فصر الى معقول بعد ما كان قد
وذلك في نحو قوله لا الولد نفا ولا الولد حمد كما ضمن معناه امضك ومنه قوله لا بالونكم خبا لا وعك
اخبر وخبر وحدثنا ونبأنا الى ثلثها ضمنت معنى علم وادى بعد ما كانت متعلية الى واحد
والآخر بالآخر انهم باسماهم فلما اسماهم بنحوي بعلم الساج اسقاط الجار نحو سفلون
لانواعدهم من امرى على سترى كاح ولعلهم لم يركبوا عن امره واصدوا لهم كل مرصادي عليه قول
انظر في ده الفارسي بانه يحذف بالمكان الذي يهبط فيه وليس بهما قوله كما عمل الطريق الشايل في الطريق
وقول ابن الطرود انظر في مردودها بانه غير مهم وقوله انما اسم لكل ما ينفل الاستطراف فهو مهم
لكل موضعنا من غير ما هو مستطرف ولا يحذف الجار قياسا الا من ان فلن واهل الجوف هناد
كي مع جوفهم في خرجت كي تكريمي ان تكون كي صديقه واللام مقدرة المعنى لان تكريمي واجازوا ايضا
تعليلها ولان ضمة بعد وا لا يندفع مع كى اللام العلة لانه لا يدخل على الجار غير هذا الجار فلهذا
الله تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار ثم يدان الله ان لا اله الا هو
اي ما علم الجنة وبانه لا اله الا هو فربما ان شكوا من انهم اوعان على خلاف ذلك بين المعنى ومما
وقوله عريان في المعنى الخالد وبعينه في صريح الا لا بان شك ان السد فان قد روى اوعان ثانيا فلهذا
عكس قدم ولا يجوز ان يفكر بها معافي اوعان للشك في عمل ان وان صلتها بصل الجار نصب الخليل والكره
حاصله العالي بالظاهرة الاعراب فلهذا في وجوهه ان يكون الخليل انما بعد كى والخليل لول ان الله

والفعل في قوله ثم خصنا الذي نزل فيه القرآن واما قول الفاعل للمعنى الذي نزل في وجوه
او الذي نزل في شأنه فكيف لا داعي اليه بالثاني نزل به من السما الدنيا الى رسول الله فجاء ما نزل في شأنه
ويشكل على البعض في قوله وقال الذي كفر الا نزل عليه القرآن جملة واحدة فمن نزل جملة واحدة
وقوله ثم وقرآننا عليك في الكتاب ان اسمعته ان الله يكفر بها وذلك اشارة الى ثوبه تعالى واذ انزل
الذي ينحصر في اننا انزلناه في واحدة والنفل بالضعيف سماعي في الفاص كما مثلنا وفي المسند
لواحد نحو علمه الحبا وضمن المسئلة ولم يجمع المسئلة الى اثنين وزعم البعض انه يجوز في علم المسئلة
ان ينفل بالضعيف الى ثلاثة ولا يشهد له سماع ولا قياس وظاهر قول من انه سماعي مطر ومثل قياسي في
والمسند الى واحد السادس الضيف فلذلك عدى حطاط الى معقول فلهذا مضنا مضى وسع وبلغ
والف في فرف زيدا وسفنا من الضيف خاف وامتن واهلك ويحذف الضيف عن غيره من الضيف
بانه قد ينفل الفعل اكثر من وجه ولذلك عدى الوث بعض المرفوع معنى فصر الى معقول بعد ما كان قد
وذلك في نحو قوله لا الولد نفا ولا الولد حمد كما ضمن معناه امضك ومنه قوله لا بالونكم خبا لا وعك
اخبر وخبر وحدثنا ونبأنا الى ثلثها ضمنت معنى علم وادى بعد ما كانت متعلية الى واحد
والآخر بالآخر انهم باسماهم فلما اسماهم بنحوي بعلم الساج اسقاط الجار نحو سفلون
لانواعدهم من امرى على سترى كاح ولعلهم لم يركبوا عن امره واصدوا لهم كل مرصادي عليه قول
انظر في ده الفارسي بانه يحذف بالمكان الذي يهبط فيه وليس بهما قوله كما عمل الطريق الشايل في الطريق
وقول ابن الطرود انظر في مردودها بانه غير مهم وقوله انما اسم لكل ما ينفل الاستطراف فهو مهم
لكل موضعنا من غير ما هو مستطرف ولا يحذف الجار قياسا الا من ان فلن واهل الجوف هناد
كي مع جوفهم في خرجت كي تكريمي ان تكون كي صديقه واللام مقدرة المعنى لان تكريمي واجازوا ايضا
تعليلها ولان ضمة بعد وا لا يندفع مع كى اللام العلة لانه لا يدخل على الجار غير هذا الجار فلهذا
الله تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار ثم يدان الله ان لا اله الا هو
اي ما علم الجنة وبانه لا اله الا هو فربما ان شكوا من انهم اوعان على خلاف ذلك بين المعنى ومما
وقوله عريان في المعنى الخالد وبعينه في صريح الا لا بان شك ان السد فان قد روى اوعان ثانيا فلهذا
عكس قدم ولا يجوز ان يفكر بها معافي اوعان للشك في عمل ان وان صلتها بصل الجار نصب الخليل والكره
حاصله العالي بالظاهرة الاعراب فلهذا في وجوهه ان يكون الخليل انما بعد كى والخليل لول ان الله

والفعل في قوله ثم خصنا الذي نزل فيه القرآن واما قول الفاعل للمعنى الذي نزل في وجوه

الكتاب الخامس في بيان ما يتعلق بالاعراب والتركيب... (مarginal notes at the top)

الكتاب الخامس في بيان ما يتعلق بالاعراب والتركيب... (marginal notes on the right)

كان قولنا وله نظا يخوفه لم لاه ابوك واما نقل جماعه منهم بن مالك ان الجليل يري ان الوضع حري
س يري ان نصبه فهو ما يشهد على الخبر قوله لعل وان المساجد فلهذا وعوامع الله احدا ان هذه امكم امه
وانا بكم فاعبدن اصلا لا تدعو مع الله احدا لان المساجد لله فاعبدن لان هذه امكم امه واحدا لا يجوز نصب
منصبه الفعل عليه وان كان ان وصلها لا نقول انك فصل عرفه وقوله وما نزلت ليلي ان يكون جيبا الى
دبرها ان انا لبارود وبعثه بن عطاء على محل ان تكون اذا صلها لا تكون وندجيا بانه عطف على فهم
اللام وقد عثر من الجمل على العطف على الجمل اظهر من الجمل على النظم وبجواب ان الفواعل لا تثبت بالضمائر
معدنا من فكه الكوفون وهو نحو بل حركة عن الفعل يقال كمن يدعون فرج فكون فاصرا وان عمن
الجر الجوارى فنبو العين عن كرم علفه فاذ اخذ السهم كان بمنوس وعطف ونعكس الى احد كقوله واركب
الركن خيفانه كوي حجهما سعت مشاوعمى اعطى كسوه والغال ففعل على لا شين نحو كسوه بها جنة لولا
وكذلك شرت عنه بكر الشاء فاصحى ففعل جنة ما وشرا الله عنه صغى اسعد بعينه فلهذا وهذا عندنا
من باب المظايع يقال شرت ففعل كذا بك كذا ثم ففعل كذا كذا ثم ففعل كذا كذا ثم ففعل كذا كذا
الخامس الكتاب في بيان ما يتعلق بالاعراب والتركيب... (main text block)

الكتاب الخامس في بيان ما يتعلق بالاعراب والتركيب... (marginal notes on the right)

الكتاب الخامس في بيان ما يتعلق بالاعراب والتركيب... (marginal notes at the bottom)

الحمد لله الذي لا يخلو الكعبة على

انما ذكر في جملة اخرى غير التي حذف فيها وكاعرا لهذا المعرك لانه ثم ان اول بعضهم سدا البيت بسط
للاضياء وجما وحبا بسطوا اعظم كلبا ان الام كل بسط كلبه والعين ثم جي بالمصد واسند للمفول
فرفع ثم اضيف اليهم جي بالفاعل ثم انزلوا الصواني الية ان كلاله سقيدر ومضاي ان كلاله وهو حيا
من ضمير يورث فكان ناقصا في قوله خيرا واما في قوله سقيدر فمفعول من كلاله بالمبتدأ
لم يترك ولدا ولا ذميا ايجال او خبر ولكن لا يحتاج الى تقدير مضى من مضىها بالقرابة في مفعول
واما البيت فخرجه على القالب اصله كما بسطوا زاعا كلبا ثم جي بالمصد اخصف للمفعل المفعول
المفعول وانضج كلبا على المفعول المفعول من الفاعل وهذا انما هو روي بقرائن امثلة من بني فهد اعظم الامر
ولم ينظر في وجوب المعنى حصل الفتا وبعض هذه الامثلة وقع للمعربين في هذا الوجه لهذا السبب في ذلك
مبينا ان شاء الله تعالى فلهذا قوله اصله ان يترك ما بعد باوا وان فعل في امثلة النما
فانه يندرج الى الدهن عطف ان فعل على ان يترك وذلك باطل لانهم ابرهم ان يفعلوا في امثلة النما
واما هو عطف على ما هو مفعول للترك والمضى ان يترك ان فعل نعم من فز بفعل رثا بالثالا باليون فاعطف
على ان يترك وموجب الهم المذكور ان المعرب يبان والفعل من بين وبينها حرف العطف فخطئ هذا
ان يوهم من قوله ان ما رثا باليون فاعطف الادع الفتا واشهد الجحان الغلبن متعاطفين حين يرضى
مضار عن نصيبين وقد بينت في فضل لما ان ذلك خطأ وان ادع منصوب بل واشهد معطوف على الفتا
والثاني قوله في والى خفت الموالى من وداني فان المبادر يعلق من خفت وهو ساد في المعنى للصواب لعله
بالموالى لما من معنى الولاية اي خفت كلابهم من عكس وخلا ففهم او يجذف وهو حال من الموالى او مضى
المهم اي كلابهم من وداني وصل الموالى من وداني ولما من فز خفت فيج لهما ولشد يد الفتا وكسر الثاني من
بالفعل المذكور الثالث قوله في ولا ناما وان تكبو صغبر او كبير الى اجله فان المبادر يعلق اي يتكبو
وهو فاسد لا فضا في اسماء الكلاب الى اجل الدين واما هو حال اي مستقر في الدنة الى اجله ونظيره قوله
فاما الله ما عا علم فان المبادر انصبا مائة بامانه وفلك مشع مع بقاءه على معناه الوضو لان الاله
سلب الخوف وهي لا تند والصور ان يخبى امانه معنى الشبر وكما قيل فالبث بالله بالوف مائة عام وح يغلق
بما فيمن الخن الغارض في الخفي اي معنى البث لا معنى الالباب لانه كالا مانه في عدم الامد اوضح ذلك
فمنه من معناه الوضو في هذا التعلق بمنزلة في قوله في كمال البث هو ما او بعض يوم فل يلبث مائة
وضوءه النصيب ان بدل بكونه لعله على معنى كل من قبل ذلك على ذلك اسما الشرط والاستثناء ونظيره ما في
كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه الذان فهو ذمي ونهض ان لا يجوز ان يعلق حتى يولد لان الولد لا

子

وإذا وادعنا فبين نون مائة ان يجوز كون سنين مضطربا لا من ثلث الحروف وادعنا من مائة والاشكال
مردود فانه إذا افهم مقام مائة فند للثاني والاشكال في البر لو كان فيها المائة الا الله فند ان
ثم بدل بن الحروف وادعنا ان البدل بالاشكال مستثنى موجب له الحكم اما الاول فلان الاستثناء
ومقام احد لا يزيد مضطربا خارج زيدا اما الثاني فلانه كلما استثنى ما قام احد لا يزيد مضطربا فم
هنا ليس يشترط ولا موجب الاول فلان جمع المنكر لا يعم له فبشئ من كان المعنى لو كان فيها المائة
عنهم فبشئ من ذلك فبشئ من لو كان فيها المائة فبشئ من لو كان فيها المائة فبشئ من لو كان فيها المائة
المنفرد مطلقا واما ان ليس موجب له الحكم فانه لو قيل لو كان فيها المائة فبشئ من لو كان فيها المائة
في مثال لو كان معنى جعل الان بدلنا لان جعل ليس بجواب فبشئ من لو كان في معنى جاعلة
عنهم زيدا فبشئ من لو كان معهم جاعلة فبشئ من لو كان معهم جاعلة فبشئ من لو كان معهم جاعلة
زيدا وحدها فان قيل لا من الجمع الاربعة والفرد في المثال غير عاين لانهما وافقان في سبب الوجود
والامتناع انتفاءه لو صح ذلك لكان لو كان فيهما من احد ولو جاعلة فبشئ من لو كان فيهما من احد
واللام منع الثاني والعشرون في قوله في كل فاء المعنى ان انتفاءه على انتفاء الخاص في
ودعه للبر فقال انما يحكم الان في نفسه من غير وقد يكون بل هو انما قال ذلك في كل فاء المعنى ان
في ذلك محله على الغلب لغير المعنى فلا بد عليه من قول العاقل فبشئ من لو كان فيهما من احد ولو جاعلة
قال في قول العربي اظلم ان مضايكم جلا اهدك السليم اظلم ان العباد جلا يرفع خبره لان وعلى هذا الاعتراف
بعد المعنى المراد في البيت لا يحصل المعنى البتة لو كان حكمه مشهور بين اهل الادب وواعي عثمان في
ان بعض اهل الذمة بذله ما دونهما على ان يفر بكتاب سبي فممنوع من ذلك مع ما كان به من شدة الاحتيا
فلا من يذمه البوف فباين الكنا مشكل على ثلث ما ذكره كذا من كتاب الله فلا ينبغي تمكن من قولهم انما
قد ان عنت حان في محض الوائيق بهذا البيت فاختلف الخاضعون في نصبه ووضعه واصر الجار على
زعمنا انما وادعنا على عثمان الما في ذلك فلو الوائيق بهذا البيت بالخصم من البصر فبشئ من لو كان فيهما من احد
شعره بان مضايكم بمضايكم وجلا مفعول وظلم الجوف طدا لانه المعنى يدونه فان اخذ اليريد في معناه
فعلك له هو كقولك ان ضربك زيد ظلم فاسخس الوائيق ثم لم يلبس بالعدو وادعنا مكر ما فعل الجبر وكنا
لله مائة وعوضنا الف الجملان الثاني ان برعي العربي صحيحا لا يطر في صحته الصناعاتها اما موجب الاشكال
من ذلك احد قول بعضهم ومثودنا ابعي ان ثم مفعول معدوم وهذا ممنوع لان لما النافذة الصدف فلا يعمل
ما بعد هذا ما قبلنا وانما مفعول على عاد او هو فيك واهلك ثمود وانما ونحن عن فضلنا ما استغنينا

وإذا وادعنا فبين نون مائة ان يجوز كون سنين مضطربا لا من ثلث الحروف وادعنا من مائة والاشكال
مردود فانه إذا افهم مقام مائة فند للثاني والاشكال في البر لو كان فيها المائة الا الله فند ان
ثم بدل بن الحروف وادعنا ان البدل بالاشكال مستثنى موجب له الحكم اما الاول فلان الاستثناء
ومقام احد لا يزيد مضطربا خارج زيدا اما الثاني فلانه كلما استثنى ما قام احد لا يزيد مضطربا فم
هنا ليس يشترط ولا موجب الاول فلان جمع المنكر لا يعم له فبشئ من كان المعنى لو كان فيها المائة
عنهم فبشئ من ذلك فبشئ من لو كان فيها المائة فبشئ من لو كان فيها المائة فبشئ من لو كان فيها المائة
المنفرد مطلقا واما ان ليس موجب له الحكم فانه لو قيل لو كان فيها المائة فبشئ من لو كان فيها المائة
في مثال لو كان معنى جعل الان بدلنا لان جعل ليس بجواب فبشئ من لو كان في معنى جاعلة
عنهم زيدا فبشئ من لو كان معهم جاعلة فبشئ من لو كان معهم جاعلة فبشئ من لو كان معهم جاعلة
زيدا وحدها فان قيل لا من الجمع الاربعة والفرد في المثال غير عاين لانهما وافقان في سبب الوجود
والامتناع انتفاءه لو صح ذلك لكان لو كان فيهما من احد ولو جاعلة فبشئ من لو كان فيهما من احد
واللام منع الثاني والعشرون في قوله في كل فاء المعنى ان انتفاءه على انتفاء الخاص في
ودعه للبر فقال انما يحكم الان في نفسه من غير وقد يكون بل هو انما قال ذلك في كل فاء المعنى ان
في ذلك محله على الغلب لغير المعنى فلا بد عليه من قول العاقل فبشئ من لو كان فيهما من احد ولو جاعلة
قال في قول العربي اظلم ان مضايكم جلا اهدك السليم اظلم ان العباد جلا يرفع خبره لان وعلى هذا الاعتراف
بعد المعنى المراد في البيت لا يحصل المعنى البتة لو كان حكمه مشهور بين اهل الادب وواعي عثمان في
ان بعض اهل الذمة بذله ما دونهما على ان يفر بكتاب سبي فممنوع من ذلك مع ما كان به من شدة الاحتيا
فلا من يذمه البوف فباين الكنا مشكل على ثلث ما ذكره كذا من كتاب الله فلا ينبغي تمكن من قولهم انما
قد ان عنت حان في محض الوائيق بهذا البيت فاختلف الخاضعون في نصبه ووضعه واصر الجار على
زعمنا انما وادعنا على عثمان الما في ذلك فلو الوائيق بهذا البيت بالخصم من البصر فبشئ من لو كان فيهما من احد
شعره بان مضايكم بمضايكم وجلا مفعول وظلم الجوف طدا لانه المعنى يدونه فان اخذ اليريد في معناه
فعلك له هو كقولك ان ضربك زيد ظلم فاسخس الوائيق ثم لم يلبس بالعدو وادعنا مكر ما فعل الجبر وكنا
لله مائة وعوضنا الف الجملان الثاني ان برعي العربي صحيحا لا يطر في صحته الصناعاتها اما موجب الاشكال
من ذلك احد قول بعضهم ومثودنا ابعي ان ثم مفعول معدوم وهذا ممنوع لان لما النافذة الصدف فلا يعمل
ما بعد هذا ما قبلنا وانما مفعول على عاد او هو فيك واهلك ثمود وانما ونحن عن فضلنا ما استغنينا

وإذا وادعنا فبين نون مائة ان يجوز كون سنين مضطربا لا من ثلث الحروف وادعنا من مائة والاشكال
مردود فانه إذا افهم مقام مائة فند للثاني والاشكال في البر لو كان فيها المائة الا الله فند ان
ثم بدل بن الحروف وادعنا ان البدل بالاشكال مستثنى موجب له الحكم اما الاول فلان الاستثناء
ومقام احد لا يزيد مضطربا خارج زيدا اما الثاني فلانه كلما استثنى ما قام احد لا يزيد مضطربا فم
هنا ليس يشترط ولا موجب الاول فلان جمع المنكر لا يعم له فبشئ من كان المعنى لو كان فيها المائة
عنهم فبشئ من ذلك فبشئ من لو كان فيها المائة فبشئ من لو كان فيها المائة فبشئ من لو كان فيها المائة
المنفرد مطلقا واما ان ليس موجب له الحكم فانه لو قيل لو كان فيها المائة فبشئ من لو كان فيها المائة
في مثال لو كان معنى جعل الان بدلنا لان جعل ليس بجواب فبشئ من لو كان في معنى جاعلة
عنهم زيدا فبشئ من لو كان معهم جاعلة فبشئ من لو كان معهم جاعلة فبشئ من لو كان معهم جاعلة
زيدا وحدها فان قيل لا من الجمع الاربعة والفرد في المثال غير عاين لانهما وافقان في سبب الوجود
والامتناع انتفاءه لو صح ذلك لكان لو كان فيهما من احد ولو جاعلة فبشئ من لو كان فيهما من احد
واللام منع الثاني والعشرون في قوله في كل فاء المعنى ان انتفاءه على انتفاء الخاص في
ودعه للبر فقال انما يحكم الان في نفسه من غير وقد يكون بل هو انما قال ذلك في كل فاء المعنى ان
في ذلك محله على الغلب لغير المعنى فلا بد عليه من قول العاقل فبشئ من لو كان فيهما من احد ولو جاعلة
قال في قول العربي اظلم ان مضايكم جلا اهدك السليم اظلم ان العباد جلا يرفع خبره لان وعلى هذا الاعتراف
بعد المعنى المراد في البيت لا يحصل المعنى البتة لو كان حكمه مشهور بين اهل الادب وواعي عثمان في
ان بعض اهل الذمة بذله ما دونهما على ان يفر بكتاب سبي فممنوع من ذلك مع ما كان به من شدة الاحتيا
فلا من يذمه البوف فباين الكنا مشكل على ثلث ما ذكره كذا من كتاب الله فلا ينبغي تمكن من قولهم انما
قد ان عنت حان في محض الوائيق بهذا البيت فاختلف الخاضعون في نصبه ووضعه واصر الجار على
زعمنا انما وادعنا على عثمان الما في ذلك فلو الوائيق بهذا البيت بالخصم من البصر فبشئ من لو كان فيهما من احد
شعره بان مضايكم بمضايكم وجلا مفعول وظلم الجوف طدا لانه المعنى يدونه فان اخذ اليريد في معناه
فعلك له هو كقولك ان ضربك زيد ظلم فاسخس الوائيق ثم لم يلبس بالعدو وادعنا مكر ما فعل الجبر وكنا
لله مائة وعوضنا الف الجملان الثاني ان برعي العربي صحيحا لا يطر في صحته الصناعاتها اما موجب الاشكال
من ذلك احد قول بعضهم ومثودنا ابعي ان ثم مفعول معدوم وهذا ممنوع لان لما النافذة الصدف فلا يعمل
ما بعد هذا ما قبلنا وانما مفعول على عاد او هو فيك واهلك ثمود وانما ونحن عن فضلنا ما استغنينا

[illegible]

مع افضل هذا المقصد البعير والواشبه او سها الاوردت لنا مثله كثيرا من هذا الباب لضعف منها على
الحجاب الجاهل الاعيان فخرج على الامور البعيدة والاولى الضعيف فميرت الوجه في ريث القوي فان لم يظهر له الا
ذاك فله علم وان ذكر الجميع فصدقنا الحمل في تدوير الظاهر من الرقي الفاظ التبريد فيجب ان يخرج الاعلى
يصل على الظن ان اردنا ان لم يعل بشئ فليذكر الوجه المحمله من غير عطف وان اراد مجرد الاعراب على الناس كثير
الوجه فضعف به يد نظر لنا مثله فخرج على الامور المستبعد ليجبها وامثالها احد قول جماعة في قوله
ان عطف على لفظ العطف فيمن خفض وعلى علمنا في من نصب مع ما بينهما من التباعدا وبعد منه قول الجعوفي
ان الذين كفروا بالذکر ان جبروا ولك بنياد من مكان بعيد رابع من هذا قول الكوفي في الزجاج في قوله
من القرآن ذي الذکر ان جواب ان ذلك المحي وقول بعضهم ثم انبأ موسى الكتاب ان عطف على وهو بناله
وقول الرخشي في نوكل امر مستقر فمن جرح مستقران كما عطف على العطف في اقرب العطف واعيد قوله في نو
اذا رسلنا فان عطف على وفي الارض انا ما بعد من هذا قوله فان سقمه الزمان ان عطف على سقمه
اهم اشد خلفا فال هو معطوف على مثله في اول السور ان بنا عطف بينهما المشا امتي والصواب خلاف ذلك كله
فاما وقبله فمن خفض ففضل الاول للقسم وما بعد الجواب وخشاه الرخشي في ما من نصب ففضل عطف على
او على مفعول محذوف كسكنوا او لم يفعلوا ليعلموا او يكونون ذلك او يعلمون الحق وانهم مصدا لقال محذوف او
على اسطر حروف القسم وخشاه الرخشي في امان الذين كفروا بالذکر ففضل الذين بدل من الذين في ان الذين
يلحدون ولجرح لا يخفون وانما الرخشي في قبل مبدا وخبره مذكور ولكن محذوف لانه ثم اختلفت في مفضل
هو ما قبل ان في شأنهم وفضل هو ما قبل ان في كونه وفضل لا يابسه الباطل اي لا يابسه منهم وهو بعيد
لان الظاهر ان لا يابسه من جملة خبره واما من القرآن الا يفضل الجواب محذوف اي انه محذوف ليل الشارة
بقوله ذي الذکر وانك لمن المرسلين بدليل وعجبا ان جنانهم منكم او لا كما زعموا بدليل وفي الكافون
هذا ساحر كذاب فيل مذكور فقال انخفض ان كل الاكذاب ارسل وقال القرطبي ونصب لان معاصد
انته ويره ان الجواب لا يقدم فان اردنا دليل الجواب في قبل كره اهلكنا الاية وحذف اللام للطول
ثم انبأهم فعطف على ذلك وصحبكم برو ثم لم يربط الخبر بالترتيب الزمان اي ثم لعبركم باننا انبأ موسى الكتيب
واما نوكل امر مستقر في هذا خبره اي وكل امر مستقر عند الله واذكر وهو حكيم بالغز وما بينهما امر
وقول بعضهم الجرح مستقر وخفض على الجواب حمل على ما لم يثبت في الخبر واما في موسى فعطف على خبرها من
فما ابدا والشا في قول بعضهم في فالجناح عليهما يطوف بهما ان الوصف على فالجناح وان ما بعد لا غير
صحيح مطلقا لظنوا المرفوعة وان غر الغائب ضعيف كقول بعضهم وقد بلغنا اننا لهدية عليه

[illegible][illegible]

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الناصب حلال على اخيهما المصداق الثاني قول بعضهم قوله ثم وان نضربوا نضربوا لا يضر
كلامهم شها من قبله بدلا او ضمها على انه على حد قوله انك ان ضربت اخوك نضرب فخرج الغرامة المأثورة على
شيء لا يجوز الا في الشعر والصواب المعجوم وان الضمة الشاع كالضم في قوله لم يشد ولم يه و قوله لم عليك
انتمكم لا يضر كمن وصل اذا هتد بهم اذا دل لا يضر جوابا لانه المفعول في قدر استيفاء الظاهر ان لم يضر
من يخرج الشرا على رضى الجواب مع مضيض الشرا فاعل قوله لم وما علمك من هو يؤد لا يجوز ان تكون مثله
رفع يؤد هذا مع نضوب في الفضا يجوز الوجهين في نحو ان فلم يدا فوم ولكن لما راي الرفع مرجعا اليه
فخرج الغرامة المنقولة عليها على وجه صحيح لك هذا انجز ذلك في فانه شاذة مع كون فعل الشرط صاعا
وذلك على ما قبله بالماضي فقال فترى انما تكونوا بدكم الموت برفع يدك فصيل هو على حذف الفاعل
انتم على ما مضى وهو انما كنتم كما حل ولا داعي على ما مضى مع ليل وصلين وهو ليل وصلين فذكر بكم
من الناس قول الغش في هذه المواضع مناضا مناضا والصواب انما يثبت لك فان يجوز ان يصل هو لزم
لا يظنون انهم وقد مضى في هذا من قول ابن حبيب بسم الله خير والحوصل ان الله تعالى والصلوات على محمد
وبسم الله على ما تقدم في اعربها والثاس قول بعضهم ان اصل بسم الله كسر السين وضمها على الغمر من قال بسم الله
سكت السين لئلا يؤول الى كسر او لئلا يخرج من كسر الى ضم والاولى قول الجماعة ان تكون اصل هو لغز الكثر
وهم الذين يبدلون اسماء بقر الوصل العاشر قول بعضهم في الهم من البسملة انه وصل بينه الوقت الثاني
الميم ولم يحد كسر الميم لا لقائه او من جود ذلك ابن عطية ويظهر هذا قول جماعة منهم لم يجران حركة واما كسر الميم
المؤذن الله اكبر الله اكبر وانه وصل بينه الوقت ثم اختلفوا وفضل حركة الساكنين واما كسر الميم فحفظ النعيم
كافي الم الله وفضل حركة الميم فقلت كل هذا خرج من الظاهر واع والصلوات كسر الميم اعربا وحر كسر الميم
اعربا وفضل حركة الميم فقلت كل هذا خرج من الظاهر واع والصلوات كسر الميم اعربا وحر كسر الميم
قول جماعة في قوله ثم بينت لجن لو كانوا يعلمون الغيب لئن لم يكن اليقين انهم بعد مناضين والحق
صغافوا لجن لو كانوا ذوا رؤس وهم هذا معني حسن الان فيه دعوى حجة فضا لم يطر اليه دليل عليها والاول
ان بين معني وضع وان فصله بالبدل شمال من الجن اي وضع لك ان الجن لو كانوا الى اخو الثاني عشر قول بعضهم
في عنانها لئن لم يوف هذا اي عنانها معني وفرد سلبا لجملة امر اي سلبا لغيره صولة الهاء وفي
هذا في البعد قول اخر انه علم مركبا لثرا او الاظهر اناس معني علم مبالغة في السلك كما ان السلك اما الغمر
السلس فحتمل انه نكرة وحتمل انه علم متقصور واما علم ان تقدم ذكر العين ليعجب بان يشر كما تقول هذا

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الناصب حلال على اخيهما المصداق الثاني قول بعضهم قوله ثم وان نضربوا نضربوا لا يضر
كلامهم شها من قبله بدلا او ضمها على انه على حد قوله انك ان ضربت اخوك نضرب فخرج الغرامة المأثورة على
شيء لا يجوز الا في الشعر والصواب المعجوم وان الضمة الشاع كالضم في قوله لم يشد ولم يه و قوله لم عليك
انتمكم لا يضر كمن وصل اذا هتد بهم اذا دل لا يضر جوابا لانه المفعول في قدر استيفاء الظاهر ان لم يضر
من يخرج الشرا على رضى الجواب مع مضيض الشرا فاعل قوله لم وما علمك من هو يؤد لا يجوز ان تكون مثله
رفع يؤد هذا مع نضوب في الفضا يجوز الوجهين في نحو ان فلم يدا فوم ولكن لما راي الرفع مرجعا اليه
فخرج الغرامة المنقولة عليها على وجه صحيح لك هذا انجز ذلك في فانه شاذة مع كون فعل الشرط صاعا
وذلك على ما قبله بالماضي فقال فترى انما تكونوا بدكم الموت برفع يدك فصيل هو على حذف الفاعل
انتم على ما مضى وهو انما كنتم كما حل ولا داعي على ما مضى مع ليل وصلين وهو ليل وصلين فذكر بكم
من الناس قول الغش في هذه المواضع مناضا مناضا والصواب انما يثبت لك فان يجوز ان يصل هو لزم
لا يظنون انهم وقد مضى في هذا من قول ابن حبيب بسم الله خير والحوصل ان الله تعالى والصلوات على محمد
وبسم الله على ما تقدم في اعربها والثاس قول بعضهم ان اصل بسم الله كسر السين وضمها على الغمر من قال بسم الله
سكت السين لئلا يؤول الى كسر او لئلا يخرج من كسر الى ضم والاولى قول الجماعة ان تكون اصل هو لغز الكثر
وهم الذين يبدلون اسماء بقر الوصل العاشر قول بعضهم في الهم من البسملة انه وصل بينه الوقت الثاني
الميم ولم يحد كسر الميم لا لقائه او من جود ذلك ابن عطية ويظهر هذا قول جماعة منهم لم يجران حركة واما كسر الميم
المؤذن الله اكبر الله اكبر وانه وصل بينه الوقت ثم اختلفوا وفضل حركة الساكنين واما كسر الميم فحفظ النعيم
كافي الم الله وفضل حركة الميم فقلت كل هذا خرج من الظاهر واع والصلوات كسر الميم اعربا وحر كسر الميم
اعربا وفضل حركة الميم فقلت كل هذا خرج من الظاهر واع والصلوات كسر الميم اعربا وحر كسر الميم
قول جماعة في قوله ثم بينت لجن لو كانوا يعلمون الغيب لئن لم يكن اليقين انهم بعد مناضين والحق
صغافوا لجن لو كانوا ذوا رؤس وهم هذا معني حسن الان فيه دعوى حجة فضا لم يطر اليه دليل عليها والاول
ان بين معني وضع وان فصله بالبدل شمال من الجن اي وضع لك ان الجن لو كانوا الى اخو الثاني عشر قول بعضهم
في عنانها لئن لم يوف هذا اي عنانها معني وفرد سلبا لجملة امر اي سلبا لغيره صولة الهاء وفي
هذا في البعد قول اخر انه علم مركبا لثرا او الاظهر اناس معني علم مبالغة في السلك كما ان السلك اما الغمر
السلس فحتمل انه نكرة وحتمل انه علم متقصور واما علم ان تقدم ذكر العين ليعجب بان يشر كما تقول هذا

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الناصب حلال على اخيهما المصداق الثاني قول بعضهم قوله ثم وان نضربوا نضربوا لا يضر
كلامهم شها من قبله بدلا او ضمها على انه على حد قوله انك ان ضربت اخوك نضرب فخرج الغرامة المأثورة على
شيء لا يجوز الا في الشعر والصواب المعجوم وان الضمة الشاع كالضم في قوله لم يشد ولم يه و قوله لم عليك
انتمكم لا يضر كمن وصل اذا هتد بهم اذا دل لا يضر جوابا لانه المفعول في قدر استيفاء الظاهر ان لم يضر
من يخرج الشرا على رضى الجواب مع مضيض الشرا فاعل قوله لم وما علمك من هو يؤد لا يجوز ان تكون مثله
رفع يؤد هذا مع نضوب في الفضا يجوز الوجهين في نحو ان فلم يدا فوم ولكن لما راي الرفع مرجعا اليه
فخرج الغرامة المنقولة عليها على وجه صحيح لك هذا انجز ذلك في فانه شاذة مع كون فعل الشرط صاعا
وذلك على ما قبله بالماضي فقال فترى انما تكونوا بدكم الموت برفع يدك فصيل هو على حذف الفاعل
انتم على ما مضى وهو انما كنتم كما حل ولا داعي على ما مضى مع ليل وصلين وهو ليل وصلين فذكر بكم
من الناس قول الغش في هذه المواضع مناضا مناضا والصواب انما يثبت لك فان يجوز ان يصل هو لزم
لا يظنون انهم وقد مضى في هذا من قول ابن حبيب بسم الله خير والحوصل ان الله تعالى والصلوات على محمد
وبسم الله على ما تقدم في اعربها والثاس قول بعضهم ان اصل بسم الله كسر السين وضمها على الغمر من قال بسم الله
سكت السين لئلا يؤول الى كسر او لئلا يخرج من كسر الى ضم والاولى قول الجماعة ان تكون اصل هو لغز الكثر
وهم الذين يبدلون اسماء بقر الوصل العاشر قول بعضهم في الهم من البسملة انه وصل بينه الوقت الثاني
الميم ولم يحد كسر الميم لا لقائه او من جود ذلك ابن عطية ويظهر هذا قول جماعة منهم لم يجران حركة واما كسر الميم
المؤذن الله اكبر الله اكبر وانه وصل بينه الوقت ثم اختلفوا وفضل حركة الساكنين واما كسر الميم فحفظ النعيم
كافي الم الله وفضل حركة الميم فقلت كل هذا خرج من الظاهر واع والصلوات كسر الميم اعربا وحر كسر الميم
اعربا وفضل حركة الميم فقلت كل هذا خرج من الظاهر واع والصلوات كسر الميم اعربا وحر كسر الميم
قول جماعة في قوله ثم بينت لجن لو كانوا يعلمون الغيب لئن لم يكن اليقين انهم بعد مناضين والحق
صغافوا لجن لو كانوا ذوا رؤس وهم هذا معني حسن الان فيه دعوى حجة فضا لم يطر اليه دليل عليها والاول
ان بين معني وضع وان فصله بالبدل شمال من الجن اي وضع لك ان الجن لو كانوا الى اخو الثاني عشر قول بعضهم
في عنانها لئن لم يوف هذا اي عنانها معني وفرد سلبا لجملة امر اي سلبا لغيره صولة الهاء وفي
هذا في البعد قول اخر انه علم مركبا لثرا او الاظهر اناس معني علم مبالغة في السلك كما ان السلك اما الغمر
السلس فحتمل انه نكرة وحتمل انه علم متقصور واما علم ان تقدم ذكر العين ليعجب بان يشر كما تقول هذا

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional rules related to the main text.

الاجماع على ذلك في جملتهم القبيح المرفوع بالتصل لا يجاوزه منفصلا عنه لا يرفع فام انا والجواب انه انما انفصل الو
لنا فيجعل معا لانه يكون مع مرئيه لاجل افعاله مع الفصل فانه يكون بارز اكتمت وفت ولا نطلب الوصف لعل
طلب الفصل فذلك لئلا يخلل الفصل لان المرفوع بالوصف سئل للفظ مسدود الفصل وهو لا يخرج الى فاعل
وعا فاطع به على جملان من ههنا فلهذا لم نرغب في الحق وقول الشعر خيل الى ما ولو بعدى انما ان القبول ان الضمير
مسند الى انهم والخشعي في الابهام والى فصل العامل من معموله بالاجنبى والقول بذلك في البيت والى الاجتناب
عن الشين بالواحد ويجوز في نحو ما في الدار يد جبرثا كعدا بن عضفوه فغله عن اكثر الضمير ويكون
الموضع اسما للجزء والظرف في موضع نصب على الخبرية والضمير وجوب بطلان العمل عند تقدم الخبر ولو ظنا
مسئلة ويجوز في نحو من قولك يد ضرب في الدار اخوه ان يكون فعلا بالظرف كعماده على في الحال وهو
المفرد في ضرب ان يكون تابعا عن فعل مضارع على تقدير مخالفا من الضمير ان يكون مسندا بخبر الظرف والجملة
والفرد والخشعي يرى ان هذا الوجه شاذ اردنا ان الجملة الاسمية الخالية من الواو وموجب الفاعلية
في نحو جاز يد على حبة وليس كان عجا والوجه الثالث في قوله ثم وكان من بني قاتل عمة يوكبر ويذل واذا
فوي مثل بالشديد لزم ارتفاع رتيون بالفعل بمعنى ان الكثرة لا تنصرف الى الواحد وليس في لان النجاسة
مسندة لا واحد ليدل على ان واما اورد الضمير لفظها مسئلة زيد بن عمر بن الخطاب في زيد بن الخطاب فم
زيد بن الخطاب فاعلم انما اربط العمود والعمود المسند اعم على الخلاف في الالف واللام اللين هم ام العهد
ويصل ويجوز اجتناب ان يكون خبر المحدث وجوبا الى المدح وذم في حال ان يعضف ويجوز فيه وجوبه كالتصديق
مسندا لحد خبر وجوبا الى ذم المدح وذم بانه لم يبد شئ مسدود مسئلة فخذ ان يمحى على القول
بان فعله في فعل ان يكون مسندا لحد خبره والى الاشارة وان يكون خبر المحدث ويجوز على
ان يعضفوا السابق ان يكون مسندا لحد خبره ولم يبد بهنا لانه يرى ان هذا اسم ومثل بدل من ذاب و
ان لا يعمل الاول وله لا يجوز الاستغناء عنه ومثل عطف بنا وده قوله وجذا ففاح من يابنة ثانيا
مثل الريان خيال لا شين المعرف بالنكرة انفا فاذا قبل بان هذا اسم المحبوب فهو مسندا وذم خبره
عند من يخبر في قولك بد الفاضل حبيب وذم قبل بان هذا كله ضل فزيد على هذا اضعف فاميل لوزن
حذف المحض كقولهم الاحبذا الوعا الحيا واما ما بحث الهواما ليس بالمفارق الفاعل لا يجوز مسئلة ويجوز
في نحو فصيل ابد اشبه كل منها وخبرها الاخرى شيا فصيل او فصيل مثل من غيره باكل وما عجز
مسئلة ويجوز في كان من نحو في ذلك لذكرى من كان له طلب نحو يد كان له مال ففضان كان ففان
زادها وهو اضعف فاما ان يعضفوا بان بادها الشعر والظرف مغلق بالمفعول التام وباسئلة لا يجوز

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional examples and explanations.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding remarks or further scholarly discussion.

الرَّابِعُ خَامِسٌ

[illegible]

لا ينبغي فخره فاعلموا انما نحن عفي له من اخشى فشي قبل ارتقاء صدقته لا المفعول لان عفو الله تعالى
ما يحمل المصدرك والكال البدر الظرف من ذلك شرط ولا اي سبب اطوب ولا او ضابط ولا او سبب
طوب ولا ومنه زلف الجنة للمنفين غير بعيد اي لا فاعبر بعيدا ومنه غير بعيد وان زلف الجنة
الان لا في حاله كونه غير بعيد لان هذه الحال مؤكدة فوجه حمل الال من الجنة لا صغلا بعيدا وهي حال
مؤكدة ويكون الذكر على هذا امثلة لعل الشاعر في ما يحمل المصدرك والحال البدر جاء ريد كذا
اي عاملا جاء على قوله فعدت جلوسا او المنفرد جاء ريد كذا وهو قول سيبويه قوله تعالى انما طوبى
او كرها فانك انما طابعتين فحالت الحال موضع المصدرك السابق ذكره ما يحمل الحال البدر والمصدر
والمفعول لا حله من ذلك بركم البر وخوف وطما اي تخافون خوفا وتطمعون طمعا وابن مالك يمنع حذف
عامل المصدرك لا في الاستثنى او خائفين او طامعين ولا اجل الخوف والطمع فان قلت لا في الظرف
فاعل الفعل والمصدر المعلوم هو اخشا ابن خروف فواضح وان قيل باسطرطافه في حين بركم بمعنى بركم
مرفوعا على السبيل باعتبار الروية لا الازمنة والاصل اخافة واطما عا وحذف الزوائد بقول جاء زيد
اي عيب وعبروا واعبا او لعبروا وابن مالك يمنع الاول الماس وابن الحاجب يمنع الثاني لا نهى في الال
القبول عن حرفها انما اذ يصح في ضرب يوم الجمعة ان يند ضرب يوم الجمعة فقلت في محذوف دليل ان ذلك
السبب هو وقال للفقير ابي الهوى سفا يوم النوى بدني ورفا الهوى من الحسن والوسن والتقدير اسف
ثم اعترض بذلك بين الفاعل والمفعول بل والبالا اسف او لاجل الاسف فمن لم يشط اتخاذ الفاعل
اشكال ما من اشطر فهو على اسفط لأم العلة نوتعا كما في قوله ثم يغيثنا عوا او الاتحاد
نقد بما على ان الفعل المعلوم مطاوع ابي محمد في اي قبلت اسفا ولا يند بدني بدني لان الاختلاف
حاصل اذ الاسف فعل النفس لا البدن لان الهوى لما حصل به كان كانه قال ابلت بالهوى بدني ما
يحمل المفعول والمفعول معنوا كرمك زيدا يجوز كونه عطفا على المفعول بكونه مفعولا معنوا
او كرمك وهذا لا يخلو ما كونه معطوفا على الفاعل لحوال الفضل بالمفعول وقد اجتزى في حله
درهم كونه مفعولا معنوا كونه مفعولا به باضمار وحسب ما لا يعمل بالمفعول معنوا ما كان من جنس
يحمل المفعول به ويجوز فاعل بالعطف وقبل باضمار حسبي اي هو الصواب وضره في تقدير حسبي
ومعناها الصواب البر ووالا لوجه الثالث قوله اذ كانت الحجاب وان شئت العنا محسبك والاضحاح
وهذا باب الاستثنا يجوز في نحو ما ضربت احدا الا زيدا كون زيدا لا من الاستثنا وهو محسبا
وكونه مفعولا على الاستثنا وكونه لا وما بعده ما ضاعا وهو صغرها او مثل الملبس بدنيا الاستثنا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وَعَلَى الْمَثَبِ
فِي الْحَمْدِ الْغَدِيدِ لَا عِوَاذَ

[illegible]

مثله وان كان من باب اسم الفاعل لان المربوبين المستغيبين لما اتوا افلا الناس وجعلوا على الزجاج وجعلوا
 بياض ما قبله من شاد فاعل جملته بدل واحد من بين الصفتين فظاهر من ذلك قول الجاحظ في قول الاكبر
 ولست بالاكبر منهم حصي فانما الفرق للكاثر اسير جمل قول النحويين في التجميع ان معنى اسم الغضيب جمل كانه
 معتمدا جارا على ظاهره والصواب ان يقال ان اناذره او معرفه ومن مثله بالاكبر منكر احد وهو ما سطر من
 او بالمذكور على انما بمنزلة فاعل ذلك انت منهم الفاعل من الجمل اي انت من بينهم وبين قول بعضهم انها مسغلة
 بل قد يرد بانها لا تدل على المحرر عند من قال في لغواها انها تدل على غيره فضلا وانما يرد بالاجابة
 بما يبان الظرف بعلو باليوم وفي بعض النسخ قولك انت في ان الفصل بالتميز واجا في الظرف وفي قوله على ان
 بعد ما قد مضى ثلثون للمجيء كسلا واصل اوتى العمان ثلثون ومنهم في الثاني قول مكلف في ان
 اربع سائر فانما فليانصب قائم به والصواب انه مشبه بالفعل كجرحه وجرحه بدل من اسم وفول الجمل الا
 ولما في قوله اياك وايا ان يا صهيبي لصيحيكوا الصبيحكم الذي لا يكون الا للكران في قوله ثلثون
 بعضهم لا اله الا الله اسم لشخصه لا السيرة فهو بها لا فعل الا في بكرة منقبة فليس الله مع من جرحه
 ان جرحه مع اسمها فانه في موضع رفع بالذات عند من علم ان المركبة لا تعلق في الجرح لضعفها بالركب على ان
 ثلثا بعد منها وهو الجرح كما قال ابن مالك الذي عند من علم ان المركبة لا تعلق الا في اسمها لان جرحا ثلثا لا
 وانما لا جرح بها انصب عند من مثل ان يبدل الفاصل بالرفع وكذا الجرح في لا اله الا الله وهو التعريف بالاجابة
 ايصرو في لا اله الا الله بعد لا اله الا الله مستغيبا لا اله الا الله واحد لا اله الا الله ليعجزوا عن ان لا اله الا الله
 وفي ذلك عامله لا انهم لم يجدوا الزكبي نعم الاكثر وان الرفع بعد الا في ذلك كله بدل من عمل اسم الا في ذلك
 ملجأ من من احد لا يرد على ذلك ان الباء لا تصح هنا لاجل الجرح الذي قد يجاز بان يدرك من الاسم
 فانما ما كالتى الواحد صحيحان يخلفهما ولكن يذكر الجرح فقال الله موجوب بدل من ضمير الجرح والحمد لله
 الزخشيحي في كتابه على المسئلة كذا ما لا يعنى مفرد في زمانهم في ان الاصل الله الفاعل في مسندنا والكو
 خبر على الفاعلة ثم قدوم الخبر وحل النفي على الخبر والاجابة على المسئلة وركب الجرح فقال الله الفاعل
 في نحو لا اله الا الله ان يبدل انصب في المسئلة فان لا اله الا الله على اللفظ لا يمنع لضعف الخبر لا يفتا
 النفي في لا اله الا الله من احد الخبرين فانما في الخبرين كونه خبرا في مسند او قد مر ان الخبرين النكراتين المقتضي
 جازمهما في موضع اللسان الذي سبكه ومن ذلك قول الفارسي في موشج جازم ما شئت من جازم انما
 وانما وصلتها صفة للجرح في غير ذلك مما لا يشرع فان مثله قول في اني صومنا انك انك انك
 صورة مشبهة في شياؤها وفي الله البقاء في حاله والواحدة تواتر ما يوجب ان لا اله الا الله ان وصلها

[illegible][illegible]

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا سَأَلَ عَنْ ظَرْفَهُ أَحَدٌ
فَعَلَّمَ الْغُيُوبَ أَفَرَأَى مَا فِي الْغُيُوبِ

[illegible]

فان قلت خرج على الفتح حكاهما الاخفش وهو ان بعض العرب لا يلبسهم صد به كم الخبرية قلت فدا عرفت بها
فخرج الشرا على ما سجد لك وذا منو الصوا ان الفاعل مستتر راجع الى الله سبحانه اى ولم يبين الله لهم
الحكم الاول قول ابى البقاء والشا قول الزجاج وقال النخعي الفاعل الجملة وفد من الفاعل لا يكون
وكم مفعول هلكنا والجملة مفعول هو ومعلوم عنها وكم الخبرية بغير خلاف لاكثرهم ومن الوهم في الشا
قول بعضهم ثبت الكتاب فلما اوصال على طول الصددهم ان الوصل فاعل تقدم وفي ثبوت الكتاب ايضا
اظهر ان اتمت احكاما وان ظوى اسم كان والصوا ان وصال فاعل بيدهم محذوف فاعل على المذكور وان ظوى
لكان محذوف ومفسر بكان المذكوره او سببا او لا ولا في ان الاستفهام بالجملة الفعلية اولى منها بالاداء
وعلمها فاسم كان ضمير جازع اليه قول من اخبر عن النكوة بالمعروف واخرج على الاول لان ظبا المذكور اسم كان جازع
امك فاعلى الشا فخرج ظوى اسم الجملة والجل نكرات ولكن يكون محل الاستفهام قوله كان امك على ان ضمير النكوة
عنده نكرة لا على ان الاسم مقدم وقول بعضهم قوله نعم ان التفعيل جازع الفوائد كل اولئك كان عنه مستلوا عنه
مرفوع المحل مبني والصوا ان اسم كان ضمير المكلف وان المحذوف ذكر وان المرفوع مبني مستتر راجع اليه
عنه في موضع نصب قول بعضهم في قوله الب حب العرائل الدهر اطعمه ان من باب الاشتغال الاعلى اسفل على
كما قال من بذلك مردود لان اطعمه فاعلى لا اطعمه وقول القر في ان كادما البوصيه فممن خففت ان انما
باب الاشتغال مع قوله ان اللام بمعنى لا وان فاعله لا يجوز الاجماع ان يحذف بعد الا فيا مبني على ان
اخر وهو لام القسم ما قوله فمفعول الا اذا ما مت اسف اخرج حيا ان اذا ظرف لا خرج وانما جازع
الظرف على لام القسم لنوسم في الظرف ومنه قول الوضعي لسان تدي لم تخالفنا باسم داج عوض لا يفرق الى
ينفر ابدا ولا النافذ الصديق جواب القسم وميل العامل محذوف اى اذا ما مت ابعد اسف اخرج
الشا الشا عشر منهم من محذوف بعض الكلمات والجاهلهم محذوف بعضها من الاول الفاعل وناظر الجار والباقي
الا في مواضع نحو فطم الله اطفالا ويكبر درهم اشرب اى والله ويكبر درهم ومن الشا واحد محمولان
من الوهم في الاول قول ابن مالك في افعال الاستثناء نحو فامو السنين بدا ولا يكون زيدا او ملحد زيدا
او ملحد زيدا ان مرفوع من محذوف وهو كله بعض مضافا اليه من تقدم والصوا انه مضاف الى البعض
المهموس للجمع السابق كما عاود الضمير قوله نعم فان كن شاعرا على البنات المهموس الاولاد في يوصيكم الله
اولادكم واما على اسم الفاعل المهموس الفاعل اى لا يكون هو اى الفاعل من بدا كما جازع الى الزا في حينه في هو
مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن واما على المصدر المهموس الفاعل وذلك لا يكون في قوله
خلان بدا اى جازع هو اى فاعله من بدا ومن ذلك قولك من العرب والمفسرين في قوله السورة يجوز قولها

[illegible][illegible]

[illegible]

فلا تم عليهم ان حكم معلوم لا نه اخذ بالعربي بخلاف النحل ان نه اخذ بالخصر على معنى يمشي عدم الا
من نحل ومن النحل محل الرسم على هذا الاصل مع مكانه غير سديد بالشا كقول ابن الطراوة في الهم
هم اشد سندا وخبرواي فضا لحدود وبدفهم رسم لهم مصلحتان باذا المضعف عربا بفقا والربع
قول بعضهم واذا اكلوا هم او وزنهم بخبرنا هم الاول ضمير مفعول للواو والشا ينحرف لمبدا فما
خبروا الصواب ان هم مبدا مفعول فيهم ليسم الوو بغير الف بعد لان الحث في الفعل لا في الفاعل اذ الفاعل
اخذوا من الناس اسنوفوا واذا اعطى هم اخبروا واذا جعل الضمير للطفين صامعا اذ اخذوا
واذا اولوا الكيل او الورى هم على الخصم اخبروا ويؤكد ان الحث في الفعل في المباشرة الخامسة
مكي وغيره في قوله نعم ذلك هو الفضل الكبير حثان عند بدخلونا ان حثان بدل من القو والفضل
مبدا القرابة بعضهم بالنصب على حثان بدله الشا من قولك من النخب في قوله نعم ان عادي
ليس لك عليهم سلطان لان النحل ان دليل على جواز استثناء الأكثر من الأقل الصواب ان المراد بال
المخلص لا عموم الملوكن وان الاستثناء منقطع بدليل سقوط في ابرز سجا ان عبادي ليس عليهم سلطان
وكفى ربك وكبلا ونظير المثال الا في الساج قول الغشيرة ولا يلفظت منكم احدا الامرات من نصب
الاستثناء من فاسر باصلك ومن رفع فذره من ولا يلفظت منكم احدا بوجه باستثناء من فاض الغشيرة
المرئ يكون سيرا على رائد الوضع وغيره في رائد النصيب في نظر لان الحواج من حلة النمل لا يدل
على انها مسير على بل على انها معهم وقد روى انها بغيرهم وانما النصف من العباد فاضا فاضا باحج فاضا
وعلى فقول الغشيرة في الاخذ بالظوم قد سبق غيره اليه الذي حمله على ذلك ان النصف من الأكثر من فاذ
الاستثناء من احدا كانت فرائضهم على الوجه المرجوح قد التزم بعضهم جواز مجيء رائد الأكثر على ذلك مسئلة
انا خلفنا كل شئ بعد فان النصب عند من على حد فظن بداهة ولم يرتجوا الباس القليل لغيره مما حكا
بعض المتأخرين في ذلك لا نه في خوف الكسر طلك الضمير على الفعل الفاعل والمفعول لا خلاصون
عمل طما وان نحو حثان على لوصفهم ما وكل نحو مشيرة في النحل الرجاء في فرائضك على ان النخب
يجوز ان يكون الاول سما والشا خبرا بالعكس من ذكر الجواز فيها الغشيرة قال ابن الحاج وكل نحو من موسى
كل من الاسمين محلل للفاعل والمفعول الذي التزم فاعليه الاول اما بعض المتأخرين في الاشياء التي
في العربية بدليل اسماء الافعال والمشاركات انتهى الذي جزم به ان رائد الأكثر ان لا يكون مرجوحا وان الاستثناء
في الاخير من حلة الامر على الغشيرة بدليل سقوط ولا يلفظت منكم احدا في فرائض ابره سقوان الاستثناء
بدليل سقوط في ابرز الجواز لان المراد بالاهل المؤمنون اهل من اهل بيته اهل بيته وان يكونوا مؤمنين

فلا تم عليهم ان حكم معلوم لا نه اخذ بالعربي بخلاف النحل ان نه اخذ بالخصر على معنى يمشي عدم الا

فلا تم عليهم ان حكم معلوم لا نه اخذ بالعربي بخلاف النحل ان نه اخذ بالخصر على معنى يمشي عدم الا
من نحل ومن النحل محل الرسم على هذا الاصل مع مكانه غير سديد بالشا كقول ابن الطراوة في الهم
هم اشد سندا وخبرواي فضا لحدود وبدفهم رسم لهم مصلحتان باذا المضعف عربا بفقا والربع
قول بعضهم واذا اكلوا هم او وزنهم بخبرنا هم الاول ضمير مفعول للواو والشا ينحرف لمبدا فما
خبروا الصواب ان هم مبدا مفعول فيهم ليسم الوو بغير الف بعد لان الحث في الفعل لا في الفاعل اذ الفاعل
اخذوا من الناس اسنوفوا واذا اعطى هم اخبروا واذا جعل الضمير للطفين صامعا اذ اخذوا
واذا اولوا الكيل او الورى هم على الخصم اخبروا ويؤكد ان الحث في الفعل في المباشرة الخامسة
مكي وغيره في قوله نعم ذلك هو الفضل الكبير حثان عند بدخلونا ان حثان بدل من القو والفضل
مبدا القرابة بعضهم بالنصب على حثان بدله الشا من قولك من النخب في قوله نعم ان عادي
ليس لك عليهم سلطان لان النحل ان دليل على جواز استثناء الأكثر من الأقل الصواب ان المراد بال
المخلص لا عموم الملوكن وان الاستثناء منقطع بدليل سقوط في ابرز سجا ان عبادي ليس عليهم سلطان
وكفى ربك وكبلا ونظير المثال الا في الساج قول الغشيرة ولا يلفظت منكم احدا الامرات من نصب
الاستثناء من فاسر باصلك ومن رفع فذره من ولا يلفظت منكم احدا بوجه باستثناء من فاض الغشيرة
المرئ يكون سيرا على رائد الوضع وغيره في رائد النصيب في نظر لان الحواج من حلة النمل لا يدل
على انها مسير على بل على انها معهم وقد روى انها بغيرهم وانما النصف من العباد فاضا فاضا باحج فاضا
وعلى فقول الغشيرة في الاخذ بالظوم قد سبق غيره اليه الذي حمله على ذلك ان النصف من الأكثر من فاذ
الاستثناء من احدا كانت فرائضهم على الوجه المرجوح قد التزم بعضهم جواز مجيء رائد الأكثر على ذلك مسئلة
انا خلفنا كل شئ بعد فان النصب عند من على حد فظن بداهة ولم يرتجوا الباس القليل لغيره مما حكا
بعض المتأخرين في ذلك لا نه في خوف الكسر طلك الضمير على الفعل الفاعل والمفعول لا خلاصون
عمل طما وان نحو حثان على لوصفهم ما وكل نحو مشيرة في النحل الرجاء في فرائضك على ان النخب
يجوز ان يكون الاول سما والشا خبرا بالعكس من ذكر الجواز فيها الغشيرة قال ابن الحاج وكل نحو من موسى
كل من الاسمين محلل للفاعل والمفعول الذي التزم فاعليه الاول اما بعض المتأخرين في الاشياء التي
في العربية بدليل اسماء الافعال والمشاركات انتهى الذي جزم به ان رائد الأكثر ان لا يكون مرجوحا وان الاستثناء
في الاخير من حلة الامر على الغشيرة بدليل سقوط ولا يلفظت منكم احدا في فرائض ابره سقوان الاستثناء
بدليل سقوط في ابرز الجواز لان المراد بالاهل المؤمنون اهل من اهل بيته اهل بيته وان يكونوا مؤمنين

فلا تم عليهم ان حكم معلوم لا نه اخذ بالعربي بخلاف النحل ان نه اخذ بالخصر على معنى يمشي عدم الا
من نحل ومن النحل محل الرسم على هذا الاصل مع مكانه غير سديد بالشا كقول ابن الطراوة في الهم
هم اشد سندا وخبرواي فضا لحدود وبدفهم رسم لهم مصلحتان باذا المضعف عربا بفقا والربع
قول بعضهم واذا اكلوا هم او وزنهم بخبرنا هم الاول ضمير مفعول للواو والشا ينحرف لمبدا فما
خبروا الصواب ان هم مبدا مفعول فيهم ليسم الوو بغير الف بعد لان الحث في الفعل لا في الفاعل اذ الفاعل
اخذوا من الناس اسنوفوا واذا اعطى هم اخبروا واذا جعل الضمير للطفين صامعا اذ اخذوا
واذا اولوا الكيل او الورى هم على الخصم اخبروا ويؤكد ان الحث في الفعل في المباشرة الخامسة
مكي وغيره في قوله نعم ذلك هو الفضل الكبير حثان عند بدخلونا ان حثان بدل من القو والفضل
مبدا القرابة بعضهم بالنصب على حثان بدله الشا من قولك من النخب في قوله نعم ان عادي
ليس لك عليهم سلطان لان النحل ان دليل على جواز استثناء الأكثر من الأقل الصواب ان المراد بال
المخلص لا عموم الملوكن وان الاستثناء منقطع بدليل سقوط في ابرز سجا ان عبادي ليس عليهم سلطان
وكفى ربك وكبلا ونظير المثال الا في الساج قول الغشيرة ولا يلفظت منكم احدا الامرات من نصب
الاستثناء من فاسر باصلك ومن رفع فذره من ولا يلفظت منكم احدا بوجه باستثناء من فاض الغشيرة
المرئ يكون سيرا على رائد الوضع وغيره في رائد النصيب في نظر لان الحواج من حلة النمل لا يدل
على انها مسير على بل على انها معهم وقد روى انها بغيرهم وانما النصف من العباد فاضا فاضا باحج فاضا
وعلى فقول الغشيرة في الاخذ بالظوم قد سبق غيره اليه الذي حمله على ذلك ان النصف من الأكثر من فاذ
الاستثناء من احدا كانت فرائضهم على الوجه المرجوح قد التزم بعضهم جواز مجيء رائد الأكثر على ذلك مسئلة
انا خلفنا كل شئ بعد فان النصب عند من على حد فظن بداهة ولم يرتجوا الباس القليل لغيره مما حكا
بعض المتأخرين في ذلك لا نه في خوف الكسر طلك الضمير على الفعل الفاعل والمفعول لا خلاصون
عمل طما وان نحو حثان على لوصفهم ما وكل نحو مشيرة في النحل الرجاء في فرائضك على ان النخب
يجوز ان يكون الاول سما والشا خبرا بالعكس من ذكر الجواز فيها الغشيرة قال ابن الحاج وكل نحو من موسى
كل من الاسمين محلل للفاعل والمفعول الذي التزم فاعليه الاول اما بعض المتأخرين في الاشياء التي
في العربية بدليل اسماء الافعال والمشاركات انتهى الذي جزم به ان رائد الأكثر ان لا يكون مرجوحا وان الاستثناء
في الاخير من حلة الامر على الغشيرة بدليل سقوط ولا يلفظت منكم احدا في فرائض ابره سقوان الاستثناء
بدليل سقوط في ابرز الجواز لان المراد بالاهل المؤمنون اهل من اهل بيته اهل بيته وان يكونوا مؤمنين

في المعنى والصناعات ان يجزى عن الجرم بان كان محمولا وجان يجعل نفس المعنى عند الخرج به
لولا وعند غير في باب لا في اقسامه في اللفظ اى موجود ولا يقال لولا زيد ولا رجل ويزاد قائم مثلا بل
الحذف المذكور واما لولا فمركب من حرفين هما حرف اللفظ واللفظية اللفظية وهذا وجب ان كان المعنى مفهوما
الشرط مثبتا مدلوله على المعنى لابل اللفظية لفظية اللفظية وهذا وجب ان كان المعنى مفهوما
شبهها احدهما ان دليل الحد نوعا احدهما غير متساو ونفسه الى حاله في المثال كما تقدم والثاني ان يحذف
بغير النسخ لانه انما عرف من جهة الصناعات وذلك كقولهم في لاصم يوم القيمة فان التقيد لانا اضمه وذلك لان
فصل الحال انفسهم عليه في قول المصيرين وفي ثقت واصك عن ان التقيد بان اصك لان والحال لا يدل
على المضاعف المثبت الثاني من فذ في انما لا بل ام شانه ان التقيد ام هي شانه لان ام المنقطعة لا تعطف لا الجمل
وفي قوله ان من لام في بني بن حسان المله واعضه الخطوب ان التقيد بان انى ان الشان لان اسم الشرط لا يعمل فيه
مثله ومثله قول المبتدئين ما كنت من يدخل العشوق فله قلبه لكن من يصبر جفونك بعشوق وفي فكن رسول الله
ان التقيد ولكن كان رسول الله انما بعد لكن ليس معطوفا للدخول الواو عليه لانا لولا لا يثبت ما قبلها
ولا يعطف بالواو مفردا على مفرد او هو شريك في النفي والاثبات فاذا اندر ما بعد الواو جملة صحيح فاعلم انما الجمل
ما قام زيد فقام عمرو وضم ضم في قوله وليس لبل السارح مخازر ولكن موقر هذا القوم اردان التقيد ولكن انا
وجو بان لكن تشبه الفعل فلا تدخل عليه بان كونه اذ اخذت عليه ان متى مضى بفعل الشرط فالفعل منفرد عليه
في الرتبة ورده الفارس بان الشبهة للفعل فهو لكن المشد لا الخفة وطنا لم يحل الخفة لعدم اختصاص
بالاسماء وقبل انما يخرج الى التقيد اذ دخلت عليه لولا لانا نخرج عن العطف التبيين لشرط
الدليل اللفظي ان يكون طبق الحد فاما يجوز زيد صار وعروى صار يتبدضا الحد ومعناه الف المذكور
بان هذا الحد هما على السفر من قوله ثم اذا ضربت في الرض والآخر معجزة الابل ام المعروف ومن هنا اجمعوا على ان
قام وعروى زيد فقام وعروى مع لبت بدافانم وعروى وكذا في فعل وكان لان الخبر المذكور معنى او من غير
والخبر المذكور في لبت لان خبر المبتدأ فان قلت كيف وضع بقولهم ان الله وما لا تذكرون يصلون على النبي وانهم
رضو ذلك محمول عند الخبر على الحد من القول لا لانه انما اى ان الله وما لا تذكرون يصلون على النبي وانهم
وصلون خبر اعلم انما السلا بوار دعاء لا على معلول واحد والصلوة المذكورة بمعنى الاستغفار والخبر المذكور
وقال الفراء في قوله انما لا تذكرون انما لا تذكرون انما لا تذكرون انما لا تذكرون انما لا تذكرون
الظن والمخوف معنى العلم اذ الرد في العادة كقولهم لا يكون ما مورار وقال بعض العلماء في باب الكناية انما
ولونا ملك الاوطان في معارف الراعي طبيا ان هذا المقدار الناصب لطبيا فليست الا بغيره لانا لا يعطى كون

في المعنى والصناعات ان يجزى عن الجرم بان كان محمولا وجان يجعل نفس المعنى عند الخرج به
لولا وعند غير في باب لا في اقسامه في اللفظ اى موجود ولا يقال لولا زيد ولا رجل ويزاد قائم مثلا بل
الحذف المذكور واما لولا فمركب من حرفين هما حرف اللفظ واللفظية اللفظية وهذا وجب ان كان المعنى مفهوما
الشرط مثبتا مدلوله على المعنى لابل اللفظية لفظية اللفظية وهذا وجب ان كان المعنى مفهوما
شبهها احدهما ان دليل الحد نوعا احدهما غير متساو ونفسه الى حاله في المثال كما تقدم والثاني ان يحذف
بغير النسخ لانه انما عرف من جهة الصناعات وذلك كقولهم في لاصم يوم القيمة فان التقيد لانا اضمه وذلك لان
فصل الحال انفسهم عليه في قول المصيرين وفي ثقت واصك عن ان التقيد بان اصك لان والحال لا يدل
على المضاعف المثبت الثاني من فذ في انما لا بل ام شانه ان التقيد ام هي شانه لان ام المنقطعة لا تعطف لا الجمل
وفي قوله ان من لام في بني بن حسان المله واعضه الخطوب ان التقيد بان انى ان الشان لان اسم الشرط لا يعمل فيه
مثله ومثله قول المبتدئين ما كنت من يدخل العشوق فله قلبه لكن من يصبر جفونك بعشوق وفي فكن رسول الله
ان التقيد ولكن كان رسول الله انما بعد لكن ليس معطوفا للدخول الواو عليه لانا لولا لا يثبت ما قبلها
ولا يعطف بالواو مفردا على مفرد او هو شريك في النفي والاثبات فاذا اندر ما بعد الواو جملة صحيح فاعلم انما الجمل
ما قام زيد فقام عمرو وضم ضم في قوله وليس لبل السارح مخازر ولكن موقر هذا القوم اردان التقيد ولكن انا
وجو بان لكن تشبه الفعل فلا تدخل عليه بان كونه اذ اخذت عليه ان متى مضى بفعل الشرط فالفعل منفرد عليه
في الرتبة ورده الفارس بان الشبهة للفعل فهو لكن المشد لا الخفة وطنا لم يحل الخفة لعدم اختصاص
بالاسماء وقبل انما يخرج الى التقيد اذ دخلت عليه لولا لانا نخرج عن العطف التبيين لشرط
الدليل اللفظي ان يكون طبق الحد فاما يجوز زيد صار وعروى صار يتبدضا الحد ومعناه الف المذكور
بان هذا الحد هما على السفر من قوله ثم اذا ضربت في الرض والآخر معجزة الابل ام المعروف ومن هنا اجمعوا على ان
قام وعروى زيد فقام وعروى مع لبت بدافانم وعروى وكذا في فعل وكان لان الخبر المذكور معنى او من غير
والخبر المذكور في لبت لان خبر المبتدأ فان قلت كيف وضع بقولهم ان الله وما لا تذكرون يصلون على النبي وانهم
رضو ذلك محمول عند الخبر على الحد من القول لا لانه انما اى ان الله وما لا تذكرون يصلون على النبي وانهم
وصلون خبر اعلم انما السلا بوار دعاء لا على معلول واحد والصلوة المذكورة بمعنى الاستغفار والخبر المذكور
وقال الفراء في قوله انما لا تذكرون انما لا تذكرون انما لا تذكرون انما لا تذكرون انما لا تذكرون
الظن والمخوف معنى العلم اذ الرد في العادة كقولهم لا يكون ما مورار وقال بعض العلماء في باب الكناية انما
ولونا ملك الاوطان في معارف الراعي طبيا ان هذا المقدار الناصب لطبيا فليست الا بغيره لانا لا يعطى كون

في حذف الخبر مع انه متوكد بان وغير نظرفان للؤكد نسبة الخبر الى الاسم لا نفس الخبر وقال التصفا انما هو الاختصار
من حذف العائد في نحو الذي لا يفسد يدلان المقصود حذف الطول لهذا لا يحد في نحو الذي هو ثامن في هذا
فروا من الطول فكيف يؤكد من واما حذف النسبة لدليل وتوكيد فلا ثبات في بينهما لان الحذف والدليل كالشأن
ولبد الذين بن مالك مع والد بحث في المسئلة احاد في الرابع ان لا يودي حذف الى اختصار الحذف فلا يجوز
حذف الاسم الفاعل دون معموله لان اختصار الفاعل اما قول من في بدا فافعله وفي شأنك الحج وظلر الما
دلو في وكان ان التقيد عليها تبدأ وعليك الحج ودونك دلو في فقالوا انما اراد تفسير المعنى لا الاعراب انما
حذف دلو في الزم وبدأ والزم الحج ويجوز في دلو في ان يكون مبتدا ودونك خبره الخامس ان لا يكون علامة
فلا تحذف الجار الجازم والناصب للفعل الا في مواضع ضيقها الدلالة وكثرتها استعمال تلك العوامل
يجوز اقتباسها الشان لا يكون عوضا عن شيء فلا تحذف ما في اما انت منطلقا انطلقت ولا كماله لا من
اصل هذا امثالا ولا الشان من علة وامنوا واستقامه فاما قوله ثم واثم الصلوة في احب اليه فوفعه عند
لم يجز حذف خبر كان لان عوضا وكما عوض من مصدرها ومن ثم لا يجتمعان ومن هنا قال ابن مالك ان العرب لم يفتد
احرف السداع من ادعوا نادى لا جان ثم حذفنا السابعة والثامن ان لا يودي حذف الى تبسطة العامل للعمل
وقطعته ولا الى اعمال العامل الضعيف مع مكان اعمال العامل القوي والاول مع الضعيف حذف
الثامن من محض بصرى ضرورة لان في حذفه شذوذا على يد ثم يقطع عنه خبره الفصل الاول واجتماع الاثر في موضع
المجرى اتصاله المعقول بضرورة لان في حذفه شذوذا على يد ثم يقطع عنه خبره فصل اول واجتماع الاثر في موضع
التمكن من اعمال الفصل ثم حلوا على ذلك في بد ما خبره او اصل خبره فنقول الحد وان لم يود الى ذلك وكذلك
رفع اسمها في اكلت السمكة حتى اسمها الا ان يذكر الخبر فنقول ما كولا واجتماعها مع الالباس مع الجمع في خبر
وبد فام ولا نقفا الا من جاز عند البصرين هشام تقديم معمول الخبر على المبتدا في نحو بد صر عروا وان لا يجز حذف
الخبر لاجاز ان بدا اجله لز وقال البصري في قوله بما كان باهم عطية عودا ان عطية مبتدا وابهم مفعول
والجمله خبر كان واسمها خبر الشان وقد حفت هذه النكته على ابن عصفو فقال ابو من عذرو وهو ان يصلوا
بين كان واسمها مع خبرها فوضوا في عذرو وهو فقدم معمول الخبر لا يفتد خبر المبتدا وقد بينا ان مشا
تقديم الخبر في ذلك المعنى مضمون في تقديم معموله وهذا بخلاف علة امتثا تقديم المفعول على ما التا في نحو ما
وبدا فانه نفس العلة المقضية لا امتثا تقديم الفعل عليها وهو موقوف على التا في نحو ما التا في نحو ما التا في نحو ما
هكذا الشطرن واحد هما في ضرورة او قليل من الكلام فالاول كقوله وخالد محمد ساداتنا وقوله كالم اصنع وهو
صنع المعمول من ثرائه ابن عامر وكان وعد الله الحسن والثاني كقوله بعكلا نفسي الناظر اذ اهلهم وشعافا

في حذف الخبر مع انه متوكد بان وغير نظرفان للؤكد نسبة الخبر الى الاسم لا نفس الخبر وقال التصفا انما هو الاختصار
من حذف العائد في نحو الذي لا يفسد يدلان المقصود حذف الطول لهذا لا يحد في نحو الذي هو ثامن في هذا
فروا من الطول فكيف يؤكد من واما حذف النسبة لدليل وتوكيد فلا ثبات في بينهما لان الحذف والدليل كالشأن
ولبد الذين بن مالك مع والد بحث في المسئلة احاد في الرابع ان لا يودي حذف الى اختصار الحذف فلا يجوز
حذف الاسم الفاعل دون معموله لان اختصار الفاعل اما قول من في بدا فافعله وفي شأنك الحج وظلر الما
دلو في وكان ان التقيد عليها تبدأ وعليك الحج ودونك دلو في فقالوا انما اراد تفسير المعنى لا الاعراب انما
حذف دلو في الزم وبدأ والزم الحج ويجوز في دلو في ان يكون مبتدا ودونك خبره الخامس ان لا يكون علامة
فلا تحذف الجار الجازم والناصب للفعل الا في مواضع ضيقها الدلالة وكثرتها استعمال تلك العوامل
يجوز اقتباسها الشان لا يكون عوضا عن شيء فلا تحذف ما في اما انت منطلقا انطلقت ولا كماله لا من
اصل هذا امثالا ولا الشان من علة وامنوا واستقامه فاما قوله ثم واثم الصلوة في احب اليه فوفعه عند
لم يجز حذف خبر كان لان عوضا وكما عوض من مصدرها ومن ثم لا يجتمعان ومن هنا قال ابن مالك ان العرب لم يفتد
احرف السداع من ادعوا نادى لا جان ثم حذفنا السابعة والثامن ان لا يودي حذف الى تبسطة العامل للعمل
وقطعته ولا الى اعمال العامل الضعيف مع مكان اعمال العامل القوي والاول مع الضعيف حذف
الثامن من محض بصرى ضرورة لان في حذفه شذوذا على يد ثم يقطع عنه خبره الفصل الاول واجتماع الاثر في موضع
المجرى اتصاله المعقول بضرورة لان في حذفه شذوذا على يد ثم يقطع عنه خبره فصل اول واجتماع الاثر في موضع
التمكن من اعمال الفصل ثم حلوا على ذلك في بد ما خبره او اصل خبره فنقول الحد وان لم يود الى ذلك وكذلك
رفع اسمها في اكلت السمكة حتى اسمها الا ان يذكر الخبر فنقول ما كولا واجتماعها مع الالباس مع الجمع في خبر
وبد فام ولا نقفا الا من جاز عند البصرين هشام تقديم معمول الخبر على المبتدا في نحو بد صر عروا وان لا يجز حذف
الخبر لاجاز ان بدا اجله لز وقال البصري في قوله بما كان باهم عطية عودا ان عطية مبتدا وابهم مفعول
والجمله خبر كان واسمها خبر الشان وقد حفت هذه النكته على ابن عصفو فقال ابو من عذرو وهو ان يصلوا
بين كان واسمها مع خبرها فوضوا في عذرو وهو فقدم معمول الخبر لا يفتد خبر المبتدا وقد بينا ان مشا
تقديم الخبر في ذلك المعنى مضمون في تقديم معموله وهذا بخلاف علة امتثا تقديم المفعول على ما التا في نحو ما
وبدا فانه نفس العلة المقضية لا امتثا تقديم الفعل عليها وهو موقوف على التا في نحو ما التا في نحو ما التا في نحو ما
هكذا الشطرن واحد هما في ضرورة او قليل من الكلام فالاول كقوله وخالد محمد ساداتنا وقوله كالم اصنع وهو
صنع المعمول من ثرائه ابن عامر وكان وعد الله الحسن والثاني كقوله بعكلا نفسي الناظر اذ اهلهم وشعافا

في حذف الخبر مع انه متوكد بان وغير نظرفان للؤكد نسبة الخبر الى الاسم لا نفس الخبر وقال التصفا انما هو الاختصار
من حذف العائد في نحو الذي لا يفسد يدلان المقصود حذف الطول لهذا لا يحد في نحو الذي هو ثامن في هذا
فروا من الطول فكيف يؤكد من واما حذف النسبة لدليل وتوكيد فلا ثبات في بينهما لان الحذف والدليل كالشأن
ولبد الذين بن مالك مع والد بحث في المسئلة احاد في الرابع ان لا يودي حذف الى اختصار الحذف فلا يجوز
حذف الاسم الفاعل دون معموله لان اختصار الفاعل اما قول من في بدا فافعله وفي شأنك الحج وظلر الما
دلو في وكان ان التقيد عليها تبدأ وعليك الحج ودونك دلو في فقالوا انما اراد تفسير المعنى لا الاعراب انما
حذف دلو في الزم وبدأ والزم الحج ويجوز في دلو في ان يكون مبتدا ودونك خبره الخامس ان لا يكون علامة
فلا تحذف الجار الجازم والناصب للفعل الا في مواضع ضيقها الدلالة وكثرتها استعمال تلك العوامل
يجوز اقتباسها الشان لا يكون عوضا عن شيء فلا تحذف ما في اما انت منطلقا انطلقت ولا كماله لا من
اصل هذا امثالا ولا الشان من علة وامنوا واستقامه فاما قوله ثم واثم الصلوة في احب اليه فوفعه عند
لم يجز حذف خبر كان لان عوضا وكما عوض من مصدرها ومن ثم لا يجتمعان ومن هنا قال ابن مالك ان العرب لم يفتد
احرف السداع من ادعوا نادى لا جان ثم حذفنا السابعة والثامن ان لا يودي حذف الى تبسطة العامل للعمل
وقطعته ولا الى اعمال العامل الضعيف مع مكان اعمال العامل القوي والاول مع الضعيف حذف
الثامن من محض بصرى ضرورة لان في حذفه شذوذا على يد ثم يقطع عنه خبره الفصل الاول واجتماع الاثر في موضع
المجرى اتصاله المعقول بضرورة لان في حذفه شذوذا على يد ثم يقطع عنه خبره فصل اول واجتماع الاثر في موضع
التمكن من اعمال الفصل ثم حلوا على ذلك في بد ما خبره او اصل خبره فنقول الحد وان لم يود الى ذلك وكذلك
رفع اسمها في اكلت السمكة حتى اسمها الا ان يذكر الخبر فنقول ما كولا واجتماعها مع الالباس مع الجمع في خبر
وبد فام ولا نقفا الا من جاز عند البصرين هشام تقديم معمول الخبر على المبتدا في نحو بد صر عروا وان لا يجز حذف
الخبر لاجاز ان بدا اجله لز وقال البصري في قوله بما كان باهم عطية عودا ان عطية مبتدا وابهم مفعول
والجمله خبر كان واسمها خبر الشان وقد حفت هذه النكته على ابن عصفو فقال ابو من عذرو وهو ان يصلوا
بين كان واسمها مع خبرها فوضوا في عذرو وهو فقدم معمول الخبر لا يفتد خبر المبتدا وقد بينا ان مشا
تقديم الخبر في ذلك المعنى مضمون في تقديم معموله وهذا بخلاف علة امتثا تقديم المفعول على ما التا في نحو ما
وبدا فانه نفس العلة المقضية لا امتثا تقديم الفعل عليها وهو موقوف على التا في نحو ما التا في نحو ما التا في نحو ما
هكذا الشطرن واحد هما في ضرورة او قليل من الكلام فالاول كقوله وخالد محمد ساداتنا وقوله كالم اصنع وهو
صنع المعمول من ثرائه ابن عامر وكان وعد الله الحسن والثاني كقوله بعكلا نفسي الناظر اذ اهلهم وشعافا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فردشاً كانت تقول باسم اللات والعزى ففعل كذا فبخر من فاضا لهم عن فركوا الخنزير معجواً فيخما الشاة بالبقلة
فجعل على المخذل ان ينفذ ذلك في اسم الله فان الحق بذلك ثم اعرض باؤه باسم ربك فاجاب بانها اول سورة نزلت
فكان تقديم العرب بالقرآن فيها اهم ولعاب السكاكي بقدرها ما منعها واقرء الشافي واعرض بعض البصريين سائر
الفصل بين المؤكدة وما كبد معجواً للمؤكدة من انما كبد هنا بل اراء ولا ياجاد القراءة وثاناً بقراءة في
ويظهر الذي خلق خلق الانسان وشار هذا الاسم لاجدنا كبدنا هذا الاشكال لازم لعل في ان الباء منعقة
باؤه الاول لان نقيد الشافي اذا منع من كوننا كبد افكنا انفسنا الاول ثم لو سلم فصل الموضوع من فقهه معجواً
جاء بانها في كرت بجعل عرواضاً في كذا في التوكيد وفجاء الفصل بين المؤكدة والمؤكدة لا يخرج من جمل
التيهون كالمعنى مع انها ما مفردان والجمل العمل للفصل فالراجح اذا ظلمت الدهر اني لعمري انني بكره اننا
اعرض شرط على الخوض ان كذا شرحت فانت ظالم فان الجواب المذكور للسابق منها جواب الشافي في خذوف مدلول
عليه بالشرط الاول وجوابه كما لو اوفى الجواب المتأخر عن القسم والشرط وطداً فالعفو القليل في المثال المذكور بانها
لا تطلق في مقدم الخوض ويؤخر المقدم وذلك لان التفتيح ان شرب فان كالت فان ظالم وهذا كله حسن
جعلوا من قولهم ولا ينفككم بضمي ان اردت ان اضحك لكم ان كان الله يريد ان يعويكم وفيه نظر اذ لم يوال شيطان ^{هنا}
جوابي في المثال كما في قول الشاعر من شغبوا بنا ان ندعوا واحداً منا معافاً عزانها الكرم وقول ابن
فان عثرنا بعد ان والتمسنا من هذا ناضوا لا لعلنا اذ لا يكره ان يذكر في الجواب انما تقدم على الشرط ^{هو}
جوابي للمعنى للشرط الاول فينبغي ان ينفذ الى جانب ويكون الاصل ان اردت ان اضحك لكم فلا ينفككم بضمي ان كان
يريد ان يعويكم واما ان ينفذ الجواب بعدهما ثم ينفذ بعد ذلك مقدماً الى الجانب الشرط الاول فافوجبه ^{مطلد}
المفصل ينبغي نقله لما امكن لثقل مخالف الاصل ولذلك كان نقيد في الاختصار في ضري في بيان ما خسر
فانما اول من نقيد براني في التفتيح حاصل اذا كان واذا كان فانما لا نفد راشين وهم قد واخسروا لان ^{الله}
من اللفظ اولي وكان نقيد به في ان من في سخان بعد ان من في سخان اول من نقيد في الفارسي ان من في ^{مطلد}
في سخن لا نفد من صاناً فالاحتياج معالي نقيد برشي لوزن سفلون بالظروف الفارسي قد يشين فخرج معالي ^{مطلد}
ثالث صغيفه في قول بعضهم في اشربوا في قلوبهم الجمل ان النقيد عبادة الجمل والاول نقيد في ^{مطلد}
قول الفارسي ومن فافق في الداني يفس من الحق الاية ان الاصل والاولي المحض فعد من ثلث اشهر ^{الله}
والداني المحض كذلك كذا ينبغي ان ينفذ في خوز به صنع بمر وجميلاً وبجالد سواو بكر اي كذلك لا ينفذ ^{عن}
المذكور ونقله بالحق ولا اصل الخبر الا فواد لا يوصي بالخبر لخص اعاده ذلك المتقدم لثقل الشكروا ^{الله}
ان لا تفتي في الاية شيئاً البتة وذلك ان جعل الموضوع معطوياً على الموصلي فيكون الخبر المذكور ملهماً وكذا

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فِي الْجَهَنَّمَ بِدُغْرٍ عَرِضٍ

26.8

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

فِي الْجَنَّةِ نَبِيًّا الْأَعْرَابُ

او مضمر نحو انؤمن لك انبعك الاولون واجاز كحضر صدورهم وخالفهم الكوفة وشبه طوارقك المالك
الواقع خبر المكان كقولهم لبعض اصحابه اليك صليت معنا وقول الشاعر وكنا حكيما كل شيئا شئنا عشيته
هذا ما وجدوا خالفهم الجحش واجاز بعضهم ان زيد انعام على اخيه مازد وقال الجميع لما مضى الشب المجازي القيم
على انما ان يقرن باللام وقد حوينا الله فلان الله علينا وميكن مثل اصحابي اخذوا من جوابي الباء على انما باللام
وقد جمعنا للظوك قال حلف طابا بالله حلفه فبكرنا موافقا ان من حديثه لاصال فاضم في ما اولن ارسا خطا
فروا مصفر الصلوات من بعد بكفرون فزعهم فزع انهم من ذلك ميمون لا يكون ظلوا مستقبلا لان حركتي الشطو في ما
جوابه فلا مستقبل الى هذا المعنى لظان ولكن التو لا يدخل في الماضي حتى لااء التبريد حتى لا تغشوا لا يدخل
وامرأة بالفتح واصله ولا امرأه فخذ في لا وبقي الباء للتركيب لا محال لااء التا فيه ونحوها لا بد من ذلك في
جواب القسم اذا كان المنفي مضى اخذوا بالله نقضوا ذكر يوسف قوله فذلك عين الله ابرح فعلا وبطل مع الصا
كقولهم فان شئت البين المقام والركن للبحر الاستحسان ما دام العقل معي امد برد الصبر ودمي بقله
لا على القسم كقوله فلا والله نادى الحق في سمع بدون الشئ كقوله وقد اذاما الخلقوا عن بعضهم فلا فونية
يؤوب المتخار وقد قيل بمعنى بيتي الله لكم ان مضوا الى لا وقد قيل الشد ومضنا اي كراهنا ان مضوا واحدا
مما التا فيه ذكر ابن معطو لا في جواب القسم فقال في القسم وان في الجواب ينفي ما لا او ما كقولهم والسماء
فانتهى حديث الحزاة امير الناس حال الحد قال ابن الجني ومارايت في كتب النحو الا هذا لا وقال اشجنا
لا يجوز حدث ما لان النضر في لا اكثر من النضر في ما انتهى والشد ابن مالك فوالله ما علم وما ينيل منكم معند
رفق ولا متدار وقال اصله ما ما علم ثم في بعض كتب قد المحذور ما التا فيه وفي بعض ما قدوه ماء الموصولة
حدثنا المصدا قال ابو الفتح في قوله بانه قد مضى الخيل شقاوا لغوا ان ابوه مضى الى الجملة كما عرفت
نفس في قوله بانه ما مضى الطما ان ما زاناه والغوا انما مصدره حدث في المصدا احب السبر في
جئت لكم مني فاما فقد الحزم هذا ان يعنيها لانها ام الباب في الاولى بالجو حدا اداة الاستثنا لا اعلم ان
احدا الحار الا ان السهل في في قوله لا ولا لا شواي شئ في فاعل الابه لا متبالي الاستثنا بفعل اذ لم يبر
عن ان يفعل الا ان يشاء الله بقوله ذلك لا باله لا لك اذا قلت انت ممتنع عن ان تقوم الا ان يشاء الله
بمنه فقد سلط على ان تقوم وشاء الله ذلك وتا ويل في لان الاصل الاثنا الا ان يشاء الله
بعد القول كغيره في فضمن كذا من حدا اداة الاستثنا والمستثنى جميعا والصواب ان الاستثنا مستثنى
وان المستثنى مصدا وحال اي الا هو لا معجوب بان يشاء الله ولا مستلبا بان يشاء الله وقد علم ان لا يكون
القول معجوبا بذلك لامع حروف الاستثنا فظنوه كونه بان يعمله ما بالباخذ فممن ان وقال بعضهم يجوز ان

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional verses related to the main text.

يكون ان يشاء الله كلمة نابية لا تقول ابدا كما قيل في وما يكون لنا ان نعوذ فيها الا ان يشاء الله لا نعوذ
في ملههم فما لا يشاء الله سبحانه ونعم جواز الخشعة ان يكون المعنى لا تقول ذلك الا ان يشاء الله ان يقول بان ياذ
لك فيجملنا له معبد هو ان ذلك معكوف كل ارضه ومبطل وهو انه يقضي المعنى قوله اني فعاد الى اعتبار
مطلقا وبذا ابراهيم قول من نعم ان الاستثناء منقطع وقول من نعم ان الا ان يشاء الله كناية عن التماس
لاح التوجه وان الله تعالى يقولون يا ايها الذين كفروا وان اطعتمهم انكم لشركون وان تعفروا انهم
من الخائين بخلافه ولا تعفروا في ترجمي اني من الخائين حلالا او يكفر بطرد مع ان وان نحو بنو عبد الله
اي بان ومثله بل الله يبين عليكم ان هديكم والذي اطع ان يعفروا في طمع ان يدخلنا ربنا وان السعيد الله
ادامه اي ما نكم وجا في غير الخوف من الله مشارا الى قد ناله وسبقوا على اي غيظا انما ذكركم الشيطان في
اوليا اي نحوكم باوليا وقد عرفت مع بقا الخبر كقول ربنا وقد قيل كيف اصبح خيرا فاذ الله وفطركم
اشرب ويقال في القسم على اهل حلال ان التائبين هو مطر في مواضع معروفة وشاذ في غير ذلك
خذ الصواب بل باخذ له ومن يعفروا ولا بد من تبعها وخال من في قوله وطهنت نفسي بعد ما كانت صالحة قال
المجا صلاصلا ثم حذف الالف نقل كراهة الى ما بيننا وهذا اولى من قول من لا نرضى في موضع
حفظها ان لا بد من صحتها وهو خبر كراهة مع ذلك بقاء ما بيننا صلاصلا واذا رغب الفصل بعد انما
سهل الامر ومع ذلك فلا ينفسر من قول الله تبارك وتعالى في عباد من ابائهم البر في خوف وطاعة لعل المعبد
خير من ان يراه وهو الا في رواية غير طرفة الا بهذا الرجز في حصر اولى وان شهد اللذان هل انت خلي
وفرا عباد بالنسبة الى حصر العبد كذلك وانما عباد في الآية على الفرائض لا يكون باعديا لان الصلة لا
فما قبل الموصول بل ياتر وان عبادك سريدا لا شمالي اى تاتر وفي غير الله عبادته حلال طلب
هو مطر وعند بعضهم نحو قوله لا يقتل جمل من قبل العبادى الذين اسفوا على انفسهم فلعبادى الذين امنوا
بهم وصلوا وفلعبادى يقولوا ويا ايها الذين آمنوا اجابوا بالطلب الحان حذفتها عن بعض النسخ
حما فقد نفسك كل نفس حذفت حرف الكسرة اخوانه الثقلان يوسف اعرض ان ادوا الى عباد الله وشذ
في اسمي الحسن الاشارة الى صاحب ليل الالهة وقوله تعالى هذا البرزخ وادرك انك بالبرزخ الى المصداق
لنا نحن نسبها الى جيران هدى مفعول اى برزخ هذه البرزخ وادرك انك بالبرزخ الى المصداق
الاصغر بالمصداق المشار اليه خبر به ذلك الخبر وورد به ببيت الله وهو قوله يا ايها الذين آمنوا
وجايبك لخالك قال خليل حذفت حرف الهمزة في الاستفهام في ذكر في باب الاول من الكتاب حذفت
التاكيد يجوز في نحو لا تعلق في الضرورة كقوله فلا ولى لنا الله جميعا لو كانت بالاعراب ومع ذلك

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional context for the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, likely further commentary or corrections.

في الجنة خلد الآدمية

[illegible][illegible]

وانك لمنزلة بليل باعجوان جانهم منديل الجواب المذكور فقال الاخفش قد علمنا وحاشا للا
الطول مثل هذا من كتماننا ما يلفظ من قول الامة الكوفون بل عجبوا والمعنى لقد عجبوا بعضهم
في ذلك الذي مثله من القرآن في الذكر اى انه لم يجز ان يكون المرسلين او ما الامور كما يعنون من قبل
فقال الكوفون ان الخلق في ذلك الحق ومن بعد الاخفش ان كل الاكاذب الرسل القراء وتقلب صلا في هذا
صدا لله وبره ان الجواب لا يقدم ومما ذكره اهلكنا وحذا الدم للطول حذ جمل الشرط وهو
بعد الطلب خوفنا نبعثو بحكم الله اى فان نبعثو بحكم فاستغنى هذا رتبنا اخرنا الى الحل في رتب
دعوتك ومنع الرسل وجاء بدو نبحوان ارضي في اسعفا فابى فاعيدى اى ان لم يثا اخا صر العفا
في هذه البلدة فابى فاعيدى شعها ام اخذوا من دونها فابى فابى الله هو الولي اى ان ارادوا وليا
فالله هو الولي او يقولوا اننا انزل علينا الكتاب اهلكناهم فخذ جلتكم بينكم منكم وهدى
فمن اطاع من كذب يا اياك الله اى ان صدم فها كنتم عشرين من انفسكم فخذ جلتكم بينكم منكم فاذ
اسد كذب منكم في ظلم وانما جعلت هذا الاية من حذ جمل الشرط فظهور من حذ جمل الشرط
لاننا قد ذكر في اللفظ حذ جمل الشرط فظهور من حذ جمل الشرط فظهور من حذ جمل الشرط
ابن مالك بن الدين فلم يقتلوه ولكن الله قتلهم اى ان اخبرهم بعقلهم فلم يقتلوه وبره ان الجواب المنقول
لا يدخل عليه القنا وجعل من ابول بقنا فذلك الذي يدع اليهم اى ان اردت معرفة ذلك فحسن
حذ جمل الشرط بدون الاداء كقولهم فظلمنا فلست اكلفوا ولا جعل معرفتك الحسام اى ان لا
حذ جمل الشرط وذلك فاجب تقدم عليه واكتشف ما يدرك على الجواب لادله هو ظلم ان فعل
نحو ان هو صلا ظلم انا انشاء الله لمنه ومنه الله ان جاء زيدا كرمته ومنه الله ان يعطى اللفظ ان يفهم الكلام
واما من ذلك فظهور من حذ الجواب مع كون الشرط صاعدا اما الجواب فالحالة الامة وجعلنا الشرط
الجواب فظهور من حذ الجواب مع كون الشرط صاعدا اما الجواب فالحالة الامة وجعلنا الشرط
فمن حذ الجواب فظهور من حذ الجواب مع كون الشرط صاعدا اما الجواب فالحالة الامة وجعلنا الشرط
الاية اى ما استؤنفه بدلها وهم يكفون بالحق والحق يقدر دون كان هذا القرآن وما قد سطره ليعلم
علم اليقين اى لا ريب فيهم واما المنكس النكار ولوا فدى بهى ما مثل الله منو لو كنتم في روج مشبه
اى لا ذكرهم ولا اصيل لم اقوا ما بين ايديهم وما خلفكم لعلكم ترحموا اى عرضوا بدلها ما بعد ان ذكرتم اى
ظنهم ولو حبشنا بمثله مدد الى لغيره لو تولى الجحيم ناكسوا رؤسهم اى لاي اى اوطعوا ولا افضل
عليكم ورحموا الله نوا بحكمكم اى اسلطكم فلان اى ان كان من عند الله فكم قال الخشعي فيقول السخط
القوم في سخطهم في حذ جمل الشرط فظهور من حذ جمل الشرط فظهور من حذ جمل الشرط

هذا هو على حد ما في هذا الكتاب... (Marginal notes at the top)

جميعا وانما فوطم في ذلك النافذة طليخان... (Main text block)

هذا هو على حد ما في هذا الكتاب... (Marginal notes on the right)

والصنفه خاصه... (Bottom marginal notes)

في التجره ابو ابي خالفا
في التجره من اشهر و صوب

[illegible]

عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب

فی التجدید من امیر اثبات و تصویب خلافتها

۲۱۱

المسئلة انهم يشلون لا يفعلوا المطلق بافعال العباد وهم لما يجري على ايديهم انشا الافعال لا الذات فهو ان المطلق
المطلق لا يكون الاحداث ولو شلوا بافعال الله عز وجل لظلم الله لا يخص بذلك لان الله لهم موجب للافعال
الذات جميعا لا موجب لما في الحقيقة سواء سبحانه ومن قال بهذا الذي ذكره التبرجاني الخالصة ما اليه
وكذا البحث انشاست كتابا وعمل ان خبرا واموا وعملوا الضلالت ونعم ابن الخالصة شرح المفصل
ان المفعول المطلق يكون جملة وجعل من ذلك نحو قال بنديع ومطاف ومثله حتى وقده ونعم ايضا في اسنان زيدا
عمروا فاضلا ان الاول مفعول والثاني والثالث مفعول لانهما نفس البناء لاجل ان الثاني والثالث
اعلمت في بدعي افاضلا فانها مسماها العلم لانفسه وهذا خطأ بل هما ايضا متباينان لانفس البناء وهذا الذي
قاله لم يقبله احد ولا يقضيه الظاهر الصحيح الثامن عشر فلو لم ان كاد اثباتا فانفي بنفسها اثباتا فاذ اقبل كاد زيد
منفعا انما لم يقبله واذ اقبل لم يكده مفعول فثنا انه مثله دليل الاول ان كادوا يفعلون فلو كاد النفس
ان يفرض على دليل الثاني وما لم يكده كادوا يفعلون وقد اشير ذلك بدعي حتى جملة المعنى لقرا فقال النحوي
هذا العصور ما هي الخطيئة في سائر حريمهم فتشود اذا استعملت في سورة الحديد اثبتت وان اثبتت فامتنع
مجردوا الضوابط حكم الحكم سائر الافعال ان يفرض بانفي اثباتا اثباتا وبنيان معناها المتعارفة ولا يشك
ان معنى كاد يفعل فار بالفعل فخرها معنى دائما اما اذا كانت منفعة فواضح لانها انما كانت منفعة فمنازلة الفعل
عند حصول ذلك الفعل دائما ودليله اذا اخرج بدعي لم يكده بلما وطدا كان ابلغ من ان يقال لم يربط لان من كان
قد يربط الربوة واما اذا كانت المتعارفة فثبتت فاذن الاختيار بغير الشيء بنفسه عفا عدم حصوله والالكان
الافتتاح محصور لا يبعد خبره حصيله والاحتشاش العربي ان يقرن صلي فار بالتضاد وان كان ماضيا حتى فار الضلوع
ولا فرق فيما ذكرنا بين كاد وبكاد فان اورد على ذلك ما كادوا يفعلون مع انهم قد فعلوا اذ المراد بالفعل
وقد قال نعم فاذيها فلجواب انه لخبير اعرض لهم في اول الامر فانهم كانوا اول اعباد من فخرها بدليل ما اطلع اليها
من نعمهم وتكرر سؤلهم ولما كثر استعمال نحو ثمتا فثبتت انفسه عن مقابلة الفعل ولا ثم فعله بعد ذلك فثم
من نعمهم ان هذا الفعل بعينه هو الدال على حصول الفعل ليس كذلك وانما فهم المحصور من دليل اخر كما فهم الاية
فوليه ثم فاذيها الناس عشر فويل في السنين وسو حروف تفسيره والاحسن حرف استقبال لانها واضحة ومعنى التفسير
التوسيع فان هذا الحرف قبل الفعل من الزمن الضيق وهو الحال الى الزمن الواسع وهو الاستقبال وهذا
احد بهما ان الخشعي قال في اول تلك سهرم لم الله السنين مبدية وجود الرحمن لا تحال له فهو وكذا للوعدة اعتر
الفضاء بان وجود الرحمن مستفاد من الفعل من السنين ان الجواب المشار اليه بغيره لا يحل لا اشياء للسنين
به وبجيبان السنين موضوعا لانها النوع مع الشاؤفاد انما ار المقام ليس مقام اخر لكن ريشا عخص لا

الرفع ويجوز ان يكون الرفع بصل الى وجه الوجه الثاني قال بعضهم في سجدته اخبرنا السجدة للاسماء الا ان الرفع
مثل سجدته السجدة وانما تترك بعد فطيم ما لم يعم فبذلك لم يكن دخل السجدة للاسماء الا ان الرفع
انما للاسماء وان يقول معنى ليس على القول ذلك مستعمل في المصارع نظير ما اياها الذين استعملوا
في الامر هذا ان سلم ان فطيم سابق على التزك وهو لا للمعروف كلام الرخشي في سجدته للاسماء الا ان الرفع
بذلك قبل وقوعه تمام العشر فوطيم في وجوبه انما هو في ان هذا اخفوض بالظرف والصلوب ان هذا في حقه صنف
فانه لا مدخل في خفضه لكون المصارع فاعلم ان يبنى للعرب ان يخرج من العبادات اجزها واجمعها
المراد فيقول في خفضه فعل ماض لم يسم فاعله لا يقول معنى لما لم يسم فاعله لظروفه لك مخفاه وان يقول
الرفع ناسب عن الفاعل ولا يقول مفعول لم يسم فاعله لذلك ولصد هذه العبارة على المصنوع من نحو اعطى
وبدله انما لا يري انه مفعول لا يعطى واعطى لم يسم فاعله واما السامع عن الفاعل فلا يصدق الا على الرفع وان
في قدح من القليل من الماخى وحده الا في يجمعون حديثا وفي ما حرف شرط وفضل ونوكب في لجر
جرم لغو المصارع وقلبه مضايقا ويريد في ما الجازمة مضى فمفعولها في وفي الواو عطف مجر للجمع
اولا لظن الجمع لا يقول للجمع المطلق وفي حتى حرف عطف للجمع والغاية وفي ثم حرف عطف للترتيب المحل وفي
الفاء حرف عطف للترتيب العطف اذا اخبر في حين فعل عطف ومعطوف وجازم ومجرم وفاعله مضى
كما يقول جازم ومجرم السامع الكتاب كقوله في العرب والمخاطب عظم هذا الباب المسند في علم
ان اللفظ المعبر ان كان حرفا واحدا عبر عنه باسمه الخاص به والمشارك فيقال في المضل بالفضل من نحو
الفاعل او الضمير على لا يقول فاعله كما بلغني عن بعض المعلمين ان لا يكون اسم هكذا فاما الكا والالا
فانما ملو منه للاصناف فاعلم ان على المصنوع انما اذا اسكت على لغوا بها حيث باسمها فاعلم في نحو
قوله وما هذا الى ارض كاعلمها الكاف الاسمية فانها ما فاعله للاصناف فاعلم ان على المصنوع انما اذا
تكلبت على لغوا بها فاعلم ان لا يقول الفاعل انما ما فاعله على نحو في نحو الله وفي نفسك وفي الثوب لهذا
ان نطق بلفظها مفعول مسبنا وذلك على القول بانها بعض ائمن ونقول في فعل اول الحذف في حين عاوضا غير
في حين الاصل ونقول الباعرف ج والواو حرف عطف لا نطق بلفظها فان كان اللفظ على حرفين نطق به بضمير
حرفين فيقول وهل هو استفهام واما فاعله او مفعوله الحسن ان يعبر عنه بلفظ الضمير لا نطق باللفظ بل بالضمير
ولا يجوز ان نطق باسم شيء من ذلك كراهية الاطالة وعلى هذا فنقول ان ائمن من فطيم الالف واللام وقد استعمل
بها التحليل وسئل كان اكثر من ذلك نطق به بضمير فاعلم ان استفعال وضمير ماض وضمير هذه اسم
وطنا اخبرنا بلفظها فعل ماض واما نطق على الحكماء بذلك على ما ذكرنا ان الفصل ما دل على حد وضمن
وهو هذا

الرفع ويجوز ان يكون الرفع بصل الى وجه الوجه الثاني قال بعضهم في سجدته اخبرنا السجدة للاسماء الا ان الرفع
مثل سجدته السجدة وانما تترك بعد فطيم ما لم يعم فبذلك لم يكن دخل السجدة للاسماء الا ان الرفع
انما للاسماء وان يقول معنى ليس على القول ذلك مستعمل في المصارع نظير ما اياها الذين استعملوا
في الامر هذا ان سلم ان فطيم سابق على التزك وهو لا للمعروف كلام الرخشي في سجدته للاسماء الا ان الرفع
بذلك قبل وقوعه تمام العشر فوطيم في وجوبه انما هو في ان هذا اخفوض بالظرف والصلوب ان هذا في حقه صنف
فانه لا مدخل في خفضه لكون المصارع فاعلم ان يبنى للعرب ان يخرج من العبادات اجزها واجمعها
المراد فيقول في خفضه فعل ماض لم يسم فاعله لا يقول معنى لما لم يسم فاعله لظروفه لك مخفاه وان يقول
الرفع ناسب عن الفاعل ولا يقول مفعول لم يسم فاعله لذلك ولصد هذه العبارة على المصنوع من نحو اعطى
وبدله انما لا يري انه مفعول لا يعطى واعطى لم يسم فاعله واما السامع عن الفاعل فلا يصدق الا على الرفع وان
في قدح من القليل من الماخى وحده الا في يجمعون حديثا وفي ما حرف شرط وفضل ونوكب في لجر
جرم لغو المصارع وقلبه مضايقا ويريد في ما الجازمة مضى فمفعولها في وفي الواو عطف مجر للجمع
اولا لظن الجمع لا يقول للجمع المطلق وفي حتى حرف عطف للجمع والغاية وفي ثم حرف عطف للترتيب المحل وفي
الفاء حرف عطف للترتيب العطف اذا اخبر في حين فعل عطف ومعطوف وجازم ومجرم وفاعله مضى
كما يقول جازم ومجرم السامع الكتاب كقوله في العرب والمخاطب عظم هذا الباب المسند في علم
ان اللفظ المعبر ان كان حرفا واحدا عبر عنه باسمه الخاص به والمشارك فيقال في المضل بالفضل من نحو
الفاعل او الضمير على لا يقول فاعله كما بلغني عن بعض المعلمين ان لا يكون اسم هكذا فاما الكا والالا
فانما ملو منه للاصناف فاعلم ان على المصنوع انما اذا اسكت على لغوا بها حيث باسمها فاعلم في نحو
قوله وما هذا الى ارض كاعلمها الكاف الاسمية فانها ما فاعله للاصناف فاعلم ان على المصنوع انما اذا
تكلبت على لغوا بها فاعلم ان لا يقول الفاعل انما ما فاعله على نحو في نحو الله وفي نفسك وفي الثوب لهذا
ان نطق بلفظها مفعول مسبنا وذلك على القول بانها بعض ائمن ونقول في فعل اول الحذف في حين عاوضا غير
في حين الاصل ونقول الباعرف ج والواو حرف عطف لا نطق بلفظها فان كان اللفظ على حرفين نطق به بضمير
حرفين فيقول وهل هو استفهام واما فاعله او مفعوله الحسن ان يعبر عنه بلفظ الضمير لا نطق باللفظ بل بالضمير
ولا يجوز ان نطق باسم شيء من ذلك كراهية الاطالة وعلى هذا فنقول ان ائمن من فطيم الالف واللام وقد استعمل
بها التحليل وسئل كان اكثر من ذلك نطق به بضمير فاعلم ان استفعال وضمير ماض وضمير هذه اسم
وطنا اخبرنا بلفظها فعل ماض واما نطق على الحكماء بذلك على ما ذكرنا ان الفصل ما دل على حد وضمن
وهو هذا

الرفع ويجوز ان يكون الرفع بصل الى وجه الوجه الثاني قال بعضهم في سجدته اخبرنا السجدة للاسماء الا ان الرفع
مثل سجدته السجدة وانما تترك بعد فطيم ما لم يعم فبذلك لم يكن دخل السجدة للاسماء الا ان الرفع
انما للاسماء وان يقول معنى ليس على القول ذلك مستعمل في المصارع نظير ما اياها الذين استعملوا
في الامر هذا ان سلم ان فطيم سابق على التزك وهو لا للمعروف كلام الرخشي في سجدته للاسماء الا ان الرفع
بذلك قبل وقوعه تمام العشر فوطيم في وجوبه انما هو في ان هذا اخفوض بالظرف والصلوب ان هذا في حقه صنف
فانه لا مدخل في خفضه لكون المصارع فاعلم ان يبنى للعرب ان يخرج من العبادات اجزها واجمعها
المراد فيقول في خفضه فعل ماض لم يسم فاعله لا يقول معنى لما لم يسم فاعله لظروفه لك مخفاه وان يقول
الرفع ناسب عن الفاعل ولا يقول مفعول لم يسم فاعله لذلك ولصد هذه العبارة على المصنوع من نحو اعطى
وبدله انما لا يري انه مفعول لا يعطى واعطى لم يسم فاعله واما السامع عن الفاعل فلا يصدق الا على الرفع وان
في قدح من القليل من الماخى وحده الا في يجمعون حديثا وفي ما حرف شرط وفضل ونوكب في لجر
جرم لغو المصارع وقلبه مضايقا ويريد في ما الجازمة مضى فمفعولها في وفي الواو عطف مجر للجمع
اولا لظن الجمع لا يقول للجمع المطلق وفي حتى حرف عطف للجمع والغاية وفي ثم حرف عطف للترتيب المحل وفي
الفاء حرف عطف للترتيب العطف اذا اخبر في حين فعل عطف ومعطوف وجازم ومجرم وفاعله مضى
كما يقول جازم ومجرم السامع الكتاب كقوله في العرب والمخاطب عظم هذا الباب المسند في علم
ان اللفظ المعبر ان كان حرفا واحدا عبر عنه باسمه الخاص به والمشارك فيقال في المضل بالفضل من نحو
الفاعل او الضمير على لا يقول فاعله كما بلغني عن بعض المعلمين ان لا يكون اسم هكذا فاما الكا والالا
فانما ملو منه للاصناف فاعلم ان على المصنوع انما اذا اسكت على لغوا بها حيث باسمها فاعلم في نحو
قوله وما هذا الى ارض كاعلمها الكاف الاسمية فانها ما فاعله للاصناف فاعلم ان على المصنوع انما اذا
تكلبت على لغوا بها فاعلم ان لا يقول الفاعل انما ما فاعله على نحو في نحو الله وفي نفسك وفي الثوب لهذا
ان نطق بلفظها مفعول مسبنا وذلك على القول بانها بعض ائمن ونقول في فعل اول الحذف في حين عاوضا غير
في حين الاصل ونقول الباعرف ج والواو حرف عطف لا نطق بلفظها فان كان اللفظ على حرفين نطق به بضمير
حرفين فيقول وهل هو استفهام واما فاعله او مفعوله الحسن ان يعبر عنه بلفظ الضمير لا نطق باللفظ بل بالضمير
ولا يجوز ان نطق باسم شيء من ذلك كراهية الاطالة وعلى هذا فنقول ان ائمن من فطيم الالف واللام وقد استعمل
بها التحليل وسئل كان اكثر من ذلك نطق به بضمير فاعلم ان استفعال وضمير ماض وضمير هذه اسم
وطنا اخبرنا بلفظها فعل ماض واما نطق على الحكماء بذلك على ما ذكرنا ان الفصل ما دل على حد وضمن
وهو هذا

في كيف العرب

هذا هو اللفظ الذي هو في اللغة العربية... (Marginal notes at the top)

هذا هو اللفظ الذي هو في اللغة العربية... (Left marginal notes)

وهو هناك لا يدل على ذلك ان الفعل لا يخرج عن الفاعل في حالة التركيب هذا لا يصح ان يكون فعله مما لا يوضح ذلك انك تقول فخور بدين فام زيد مرفوع بضم او فاعل لتمام فعله حل الجار عليه فان لم يكن كذلك لان المعنى بكلمة فلم فعلت فكيف وقع فام مضافا اليه المفعول به في ذلك فان كان اسما فكيف اجتزأ به بانه فعل فلهذا هو نظير الاختصاص في ذلك بقاءه لا يخرى انك لا تجزئ عن زيد بعلت اسما لا باعتبار اللفظ وكذا انك تجزئ عن زيد بعلت اسما وهو ضرب الذي بدأ على احد والزمان في مثل قولك من زيد وهذا في اللفظ اسما لفظ الصور واسما لغيره من هاتك حروف الغيبة لفظ الحرف وذلك لانك لما نقلت اللفظ من الحرف الى اللفظ اجزأت على غير ما كان الاسما كما انك اذا سميت باص مظهره واما قول ابن مالك ان الاسما اللفظ يكون في الاسماء والافعال والحروف في اللفظ في غير الاسم هو الاستناد المعنى فلا يخفى منه وقال بعضهم كيف يكون ان ابن مالك اشبه عليه الامر في الاسم والفعل الحرف فقلت كيف يوهم ابن مالك ان الحرفين كانهما لفظ في قول ان الفعل اجزأ عن غيره من الحرف لا يجزئ به ولا عنه ومن قل ان ما لك في هذا الهم اوجبت ولا بد للمحكم على ان يذكرا ما يغني عن جرحه كقوله مبتدأ خبر فاعل مبتدأ الخبر ما ذكره من المبرين مضافا الى قولك واسم اشاره فليس ينبغي ان هذه الاشياء لا يسخى اعرايا خصوصا ان اضافي الكلام عليها على هذا القدر لا يعلم بغيرها من الاعراب ان كان المحرف في مفعول عن مفعول مطلق او مفعول به ولا جرمه ومعلومه في مفعول به اصطلاحيهم على انهم اقبل مفعول طلول لم يرد الا المفعول به لكان كثر المعاني في دور في الكلام خففوا اسمه بما كان ذلك ان اللفظ الاعلى المفعول المطلق ولكنهم اطلقوا على ذلك اسم المفعول لا مبتدأ بعد الاطلاق وان عيضا فقبل اطلاقه زمان او ظرف كان فحسن ولا بد من انما مفعول في الجار والمجرور الذي له مفعول وان كان المفعول مبتدأ عين كل واحد فقلت مفعول اول ثان وثالث يعني ان عين المبتدأ نوع الفعل ومفعول فعل ما اوصل مضافا وفعل ما وهو في نحو ناطق فعل مضارع وصله مثلما في مفعول في الماضي سمي على الفتح وفي الا مسمى على ما يحتمل به مضارع وفي نحو يرضى مسمى على السكون لاضاء اليونان الاثنا وفي ليند مسمى على المباشرة لليونان الساكنة ومفعول المضارع المبرر في محل العمل الاسم ومفعول مضربا او باضمارا ان اجزأ بكذا بين علامتي الرفع والضم والجزم وان كان الفعل مضافا فمفعول مثلا كان فعل ما مضافا مضمرا ومضربا وان كان المبرر محلا في غير علمه غير ذلك فمفعول في فام مثلا مضمرا فام زيد خبر مقدم لبعاء افعال موضعه الاصل ولما لم يبد أنه في نحو لو نرى اذ ينفى الذي كثر والملائكة الذين مفعول عند الطلب وان كان الخبر مفعولا لانه خبر موصي ليعلم ان المفعول ما بعده كقولهم بل انتم قوم تجهلون فكيف كان محبوا ولا اني جعل لولاها لطبي اياته لم تخرى وهذا الصبي الضمير يعود وجعل المضاف اليه لا اله الا هو

هذا هو اللفظ الذي هو في اللغة العربية... (Bottom left marginal notes)

هذا هو اللفظ الذي هو في اللغة العربية... (Bottom right marginal notes)

الموطئ في انما انزلنا في القرآن من عندنا وحده او عنده ان كان عاملا فاعمالا مثلالا ان
حرف الكسبة في الهمزة وفتح الخاء حرف في الالف والواو والياء حرف في الصاد والظا
يخرج المصارع ويقلبوا ضياء ثم بعد الكلام على المفردات يحكم على الجمل الماعل ام لا فاعمالا ولو لم يكن
المبتدئ في صلتها الاغراب ثلثا ثم امور احكام ان يلبس على الالف بالزائد ومثاله انه اذا سمع ان من علاما
الاسم وان حرف ثاني من علامات المصارع وان ثاء الخطاب من علامات الماخوذ وان الواو والفاء من العطف
الساو واللام من الحروف وان فعل ما لم يسم فاعله مضى الاول سبق وهم الى ان الفتح والفتح اسنان وان كروث
معلم مصارع وان وعظ ومنع عاطفان ومعطوفان وان بياض وطول وعلم كل منها جار ومجرور وان
نحو ارحم مني رحما فاعله وفد سمع من غير رابطكم النكارة من اواخر طرما مثل قولك المطلق في
ونظير هذا الوهم وانك تكت من العوام ناصبا الهك بحرف الالف كما صحت في اول السورة في الوصل فيها
لحبيب الفاعل عزود كولي رجلين كبر من الفعما من غير علم العربية انه استشكل في الشرف الرضى اثبت ويا
لخوف من الكوي وابيت نك بليل المسوع وقال كيف خلم ثا من ثبيت وهو للخطاب للثكام ونحنا اثبت
وهو للثكام للخطاب فثبت للثاكي ان الفعلين مصارعان وان ثا فيهما لام الكلم وان الخطاب الاول
من ثا المصارع والثا في الثاني مستفان من الحرف والاول فروع لحلوله محل الاسم والثا في منصوبان ماض
بعد والخطاب على حد قول الخطيب لم يجار كرو يكون بين وبينكم المودة والاخاء وحكي العسك في كتاب
الخصيف مثل بعضهم ما فعل ابوك فجاءه فقال لا بد فقلت لبعده فقال فقلت انت بجاءه فقال انما
بالثا فاعل فاعله بالثا لا يجزى ومثله من القياس الفاسد ما حكاه ابو بكر الشافعي في اعتبار النون
ان رجلا قال لسمك بالبر فبك هذه السمكة فقال ابد بها ان فضلك الرجل فقال لسمك انت احمق سمعت
ثم نادى بهما ان فقلت يومئذ بالجملة الاسمية الخالية فيروا في فضيح الكلام خالفا للخصيف كقولك
وهو الفقيه الذي كذبوا على الله وجوههم مشوه فقال بعض من حضر هذه الواو في اوطا فقلت يوما
الفقهاء يلحنون في قولهم البايح بعينه فقال قال فقد قال الله تعالى بعينه في قوله تعالى ثم اذنا
وقع ان ثم معنى هناك قال جماعة من العرب في وكذلك بنحو المؤمنين في قرابة ابى بكر وابن عامر بن واحد
ان الفضل ماض ولو كان كذلك لكان اخره مفتوحا والمؤمنين مرفوعا فان قيل سكنت الياء للخصيف كقوله
هو الخليفة فارضوا ما رضى لكم وافهم ضمير المصدر مقام الفاعل فلنا الاسكان ضرورة وافان غير المغلوب
وجوده مستغنى بل افان ضمير المصدر مستغنى ولو كان وحده لانه مبهم وغما نشبه بخوئلو بعد الحازم والشيخ
والقرآن بين فهو في خوف ان يولو فاعل حبيب الله ماض وفي وان يولو فاعل الخاف عليكم فان يولو فاعل عليه

الموطئ في انما انزلنا في القرآن من عندنا وحده او عنده ان كان عاملا فاعمالا مثلالا ان حرف الكسبة في الهمزة وفتح الخاء حرف في الالف والواو والياء حرف في الصاد والظا يخرج المصارع ويقلبوا ضياء ثم بعد الكلام على المفردات يحكم على الجمل الماعل ام لا فاعمالا ولو لم يكن المبتدئ في صلتها الاغراب ثلثا ثم امور احكام ان يلبس على الالف بالزائد ومثاله انه اذا سمع ان من علاما الاسم وان حرف ثاني من علامات المصارع وان ثاء الخطاب من علامات الماخوذ وان الواو والفاء من العطف الساو واللام من الحروف وان فعل ما لم يسم فاعله مضى الاول سبق وهم الى ان الفتح والفتح اسنان وان كروث معلم مصارع وان وعظ ومنع عاطفان ومعطوفان وان بياض وطول وعلم كل منها جار ومجرور وان نحو ارحم مني رحما فاعله وفد سمع من غير رابطكم النكارة من اواخر طرما مثل قولك المطلق في ونظير هذا الوهم وانك تكت من العوام ناصبا الهك بحرف الالف كما صحت في اول السورة في الوصل فيها

الموطئ في انما انزلنا في القرآن من عندنا وحده او عنده ان كان عاملا فاعمالا مثلالا ان حرف الكسبة في الهمزة وفتح الخاء حرف في الالف والواو والياء حرف في الصاد والظا يخرج المصارع ويقلبوا ضياء ثم بعد الكلام على المفردات يحكم على الجمل الماعل ام لا فاعمالا ولو لم يكن المبتدئ في صلتها الاغراب ثلثا ثم امور احكام ان يلبس على الالف بالزائد ومثاله انه اذا سمع ان من علاما الاسم وان حرف ثاني من علامات المصارع وان ثاء الخطاب من علامات الماخوذ وان الواو والفاء من العطف الساو واللام من الحروف وان فعل ما لم يسم فاعله مضى الاول سبق وهم الى ان الفتح والفتح اسنان وان كروث معلم مصارع وان وعظ ومنع عاطفان ومعطوفان وان بياض وطول وعلم كل منها جار ومجرور وان نحو ارحم مني رحما فاعله وفد سمع من غير رابطكم النكارة من اواخر طرما مثل قولك المطلق في ونظير هذا الوهم وانك تكت من العوام ناصبا الهك بحرف الالف كما صحت في اول السورة في الوصل فيها

الموطئ في انما انزلنا في القرآن من عندنا وحده او عنده ان كان عاملا فاعمالا مثلالا ان حرف الكسبة في الهمزة وفتح الخاء حرف في الالف والواو والياء حرف في الصاد والظا يخرج المصارع ويقلبوا ضياء ثم بعد الكلام على المفردات يحكم على الجمل الماعل ام لا فاعمالا ولو لم يكن المبتدئ في صلتها الاغراب ثلثا ثم امور احكام ان يلبس على الالف بالزائد ومثاله انه اذا سمع ان من علاما الاسم وان حرف ثاني من علامات المصارع وان ثاء الخطاب من علامات الماخوذ وان الواو والفاء من العطف الساو واللام من الحروف وان فعل ما لم يسم فاعله مضى الاول سبق وهم الى ان الفتح والفتح اسنان وان كروث معلم مصارع وان وعظ ومنع عاطفان ومعطوفان وان بياض وطول وعلم كل منها جار ومجرور وان نحو ارحم مني رحما فاعله وفد سمع من غير رابطكم النكارة من اواخر طرما مثل قولك المطلق في ونظير هذا الوهم وانك تكت من العوام ناصبا الهك بحرف الالف كما صحت في اول السورة في الوصل فيها

من جملتهم ما علم من صنائع وفعله ونما ونما على البرز القوي ولا فاعول على الائمة والمعدون الثامن والثمانون
 لان النون لا يدخل على الاخر ولا تلحق في فاندنكم نادا تلحق في صنائع والافضل ثالث فكذا عني من قوله عني انبعا
 ان بعض اربابا وهم ابن مالك فحصله ما نسبنا من باب لا ارض اقبل اقبل له هذا العمل على الضرورة من غير قيد
 وعامله ليس على المبدأ ان يقول فيقولون بغير ان الكثرة علمه لا يحسن ان بعضهم يشك في ذلك لانهم لا يسمون الا
 فان او مشرقة وتلك عن ذلك بعضهم فقال كيف عطف المفعول على المجرور فذلك له فهذا استشكل ودود
 الفاعل مجرور او يثبت لان الاصل في ان بناء مضمون ثم حذف الضمة لا استحقاقا لاختلاف الالف في الالفان
 ساكنة هي النون في هذا الفعل وعلمه من مفعول على البناء المحذوف في موضع من مفعول بغير حار و
 وعلا شجرة كثر مفعول على البناء المحذوف واما حذف النون مع حذف الالفان عن الكثرة فثابت التثنية
 ولما حذف الواو في هذا حذف في جرد المحذوف في بوجلا في فحذف لثابتة عن الكثرة لان ما حصة
 بالكسر ففاس مضارع الفتح وما حصة ما فعل بالفتح ففاس مضارعها الكسر ففاجا بعد على ذلك ما لم يلب
 الفتح في غير هذا المحل ومن هنا ايضا قال ابو الحسن باعلا ما باعلا في حذف الالف لان كانت اخف الحروف
 لان اصلها الباء ومن ذلك ان يبادر في نحو المصطفين والاعلى الى الحكم بانه مشي في الصواب ان يطرأ في قوله
 فان حذف مفعول في قوله ثم ثابتم عندنا من المصطفين الاختصاص الحكم بانه جمع وفي الالف دليل ان هو
 بالجمع ثابته وهو دخول في التثنية عليه ثابتم وخرج ان يكون الجمع من الاثنين وقال الاخفش قطع عن الالف
 واستبق ودهم وكن شطبع العلم على ثابتم ومن ذلك ان لا يعرف البناء والكثرة لما في نحو علا في الكثرة
 وعلا ذلك كرمك وعلا ما كرمه عرا او واحدا او ما عكس القواب في علم انهم اذا اثنوا بالفعل كمن مفعول
 وان اضل بالاسم كن مضافا اليه ويستثنى من الاول نحو رايتك زيدا ما صنع واصبر زيدا فان الكثرة
 حروف خطاب من الشان نوعان نوع لا عمل في هذه الالفاظ وفي ذلك نحو علم ذلك وذلك واما في باب
 فان من حروف تكلم وخطاب غيبة ونوع هي في محلي نصب في نحو الصار بك والفتا به على قوله
 لانه لا يضاف الوصف الذي بال الارباع منها ونحو قوله لا عهد لي بالام فثابته ولا اوصعه في العلم
 في موضع نصب كالماء في الضار به لان ذلك مفعول وهذا مشبه بالمفعول لان اسم التفضيل لا يضاف
 اجماعا ولا يضاف اليه والاختصاص اوصيه بالكثرة وعلى ذلك فاذ قلت من اجل بعض الوجه احسن فان
 فحذرت الالفان منصوب المحل وان كسر ثابتم مجرور ومن ذلك قوله فان كساها مطر حرام فغير روه مجرور
 فاضمير على المفعول وهو فاصل بين المضافين ليس في ذلك فاذ قلت من اجل بعض الوجه احسن فان
 اسم فعل كان خطأ وان قد مر مصدر وهو اسم فاعله الرفع لانه فاعل والثاني ان يجري لسانا الى

من جملتهم ما علم من صنائع وفعله ونما ونما على البرز القوي ولا فاعول على الائمة والمعدون الثامن والثمانون
 لان النون لا يدخل على الاخر ولا تلحق في فاندنكم نادا تلحق في صنائع والافضل ثالث فكذا عني من قوله عني انبعا
 ان بعض اربابا وهم ابن مالك فحصله ما نسبنا من باب لا ارض اقبل اقبل له هذا العمل على الضرورة من غير قيد
 وعامله ليس على المبدأ ان يقول فيقولون بغير ان الكثرة علمه لا يحسن ان بعضهم يشك في ذلك لانهم لا يسمون الا
 فان او مشرقة وتلك عن ذلك بعضهم فقال كيف عطف المفعول على المجرور فذلك له فهذا استشكل ودود
 الفاعل مجرور او يثبت لان الاصل في ان بناء مضمون ثم حذف الضمة لا استحقاقا لاختلاف الالف في الالفان
 ساكنة هي النون في هذا الفعل وعلمه من مفعول على البناء المحذوف في موضع من مفعول بغير حار و
 وعلا شجرة كثر مفعول على البناء المحذوف واما حذف النون مع حذف الالفان عن الكثرة فثابت التثنية
 ولما حذف الواو في هذا حذف في جرد المحذوف في بوجلا في فحذف لثابتة عن الكثرة لان ما حصة
 بالكسر ففاس مضارع الفتح وما حصة ما فعل بالفتح ففاس مضارعها الكسر ففاجا بعد على ذلك ما لم يلب
 الفتح في غير هذا المحل ومن هنا ايضا قال ابو الحسن باعلا ما باعلا في حذف الالف لان كانت اخف الحروف
 لان اصلها الباء ومن ذلك ان يبادر في نحو المصطفين والاعلى الى الحكم بانه مشي في الصواب ان يطرأ في قوله
 فان حذف مفعول في قوله ثم ثابتم عندنا من المصطفين الاختصاص الحكم بانه جمع وفي الالف دليل ان هو
 بالجمع ثابته وهو دخول في التثنية عليه ثابتم وخرج ان يكون الجمع من الاثنين وقال الاخفش قطع عن الالف
 واستبق ودهم وكن شطبع العلم على ثابتم ومن ذلك ان لا يعرف البناء والكثرة لما في نحو علا في الكثرة
 وعلا ذلك كرمك وعلا ما كرمه عرا او واحدا او ما عكس القواب في علم انهم اذا اثنوا بالفعل كمن مفعول
 وان اضل بالاسم كن مضافا اليه ويستثنى من الاول نحو رايتك زيدا ما صنع واصبر زيدا فان الكثرة
 حروف خطاب من الشان نوعان نوع لا عمل في هذه الالفاظ وفي ذلك نحو علم ذلك وذلك واما في باب
 فان من حروف تكلم وخطاب غيبة ونوع هي في محلي نصب في نحو الصار بك والفتا به على قوله
 لانه لا يضاف الوصف الذي بال الارباع منها ونحو قوله لا عهد لي بالام فثابته ولا اوصعه في العلم
 في موضع نصب كالماء في الضار به لان ذلك مفعول وهذا مشبه بالمفعول لان اسم التفضيل لا يضاف
 اجماعا ولا يضاف اليه والاختصاص اوصيه بالكثرة وعلى ذلك فاذ قلت من اجل بعض الوجه احسن فان
 فحذرت الالفان منصوب المحل وان كسر ثابتم مجرور ومن ذلك قوله فان كساها مطر حرام فغير روه مجرور
 فاضمير على المفعول وهو فاصل بين المضافين ليس في ذلك فاذ قلت من اجل بعض الوجه احسن فان
 اسم فعل كان خطأ وان قد مر مصدر وهو اسم فاعله الرفع لانه فاعل والثاني ان يجري لسانا الى

من جملتهم ما علم من صنائع وفعله ونما ونما على البرز القوي ولا فاعول على الائمة والمعدون الثامن والثمانون
 لان النون لا يدخل على الاخر ولا تلحق في فاندنكم نادا تلحق في صنائع والافضل ثالث فكذا عني من قوله عني انبعا
 ان بعض اربابا وهم ابن مالك فحصله ما نسبنا من باب لا ارض اقبل اقبل له هذا العمل على الضرورة من غير قيد
 وعامله ليس على المبدأ ان يقول فيقولون بغير ان الكثرة علمه لا يحسن ان بعضهم يشك في ذلك لانهم لا يسمون الا
 فان او مشرقة وتلك عن ذلك بعضهم فقال كيف عطف المفعول على المجرور فذلك له فهذا استشكل ودود
 الفاعل مجرور او يثبت لان الاصل في ان بناء مضمون ثم حذف الضمة لا استحقاقا لاختلاف الالف في الالفان
 ساكنة هي النون في هذا الفعل وعلمه من مفعول على البناء المحذوف في موضع من مفعول بغير حار و
 وعلا شجرة كثر مفعول على البناء المحذوف واما حذف النون مع حذف الالفان عن الكثرة فثابت التثنية
 ولما حذف الواو في هذا حذف في جرد المحذوف في بوجلا في فحذف لثابتة عن الكثرة لان ما حصة
 بالكسر ففاس مضارع الفتح وما حصة ما فعل بالفتح ففاس مضارعها الكسر ففاجا بعد على ذلك ما لم يلب
 الفتح في غير هذا المحل ومن هنا ايضا قال ابو الحسن باعلا ما باعلا في حذف الالف لان كانت اخف الحروف
 لان اصلها الباء ومن ذلك ان يبادر في نحو المصطفين والاعلى الى الحكم بانه مشي في الصواب ان يطرأ في قوله
 فان حذف مفعول في قوله ثم ثابتم عندنا من المصطفين الاختصاص الحكم بانه جمع وفي الالف دليل ان هو
 بالجمع ثابته وهو دخول في التثنية عليه ثابتم وخرج ان يكون الجمع من الاثنين وقال الاخفش قطع عن الالف
 واستبق ودهم وكن شطبع العلم على ثابتم ومن ذلك ان لا يعرف البناء والكثرة لما في نحو علا في الكثرة
 وعلا ذلك كرمك وعلا ما كرمه عرا او واحدا او ما عكس القواب في علم انهم اذا اثنوا بالفعل كمن مفعول
 وان اضل بالاسم كن مضافا اليه ويستثنى من الاول نحو رايتك زيدا ما صنع واصبر زيدا فان الكثرة
 حروف خطاب من الشان نوعان نوع لا عمل في هذه الالفاظ وفي ذلك نحو علم ذلك وذلك واما في باب
 فان من حروف تكلم وخطاب غيبة ونوع هي في محلي نصب في نحو الصار بك والفتا به على قوله
 لانه لا يضاف الوصف الذي بال الارباع منها ونحو قوله لا عهد لي بالام فثابته ولا اوصعه في العلم
 في موضع نصب كالماء في الضار به لان ذلك مفعول وهذا مشبه بالمفعول لان اسم التفضيل لا يضاف
 اجماعا ولا يضاف اليه والاختصاص اوصيه بالكثرة وعلى ذلك فاذ قلت من اجل بعض الوجه احسن فان
 فحذرت الالفان منصوب المحل وان كسر ثابتم مجرور ومن ذلك قوله فان كساها مطر حرام فغير روه مجرور
 فاضمير على المفعول وهو فاصل بين المضافين ليس في ذلك فاذ قلت من اجل بعض الوجه احسن فان
 اسم فعل كان خطأ وان قد مر مصدر وهو اسم فاعله الرفع لانه فاعل والثاني ان يجري لسانا الى

فِي مَوَدِّكَ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible]

اختبار كذا لان الابتداء الاختيار والاختيار يحصل العلم وقد علم هل ينطبق ذلك لا يفتى في ان غير الكسفا
ينطبق بالغيب و ذلك بالرفع عنه هل يعقل تلك بمعنى الفعل بالاستطاعة لا بالشرط هل ينطبق
وتلك مائدة ان دعونه وشكظن ان لن يفتى عليه اي لن تولد ضيق المولدة بشرطها وهو العذر فعليه اولا
فراثة الكسفا فغدها هل ينطبق سؤال بان تحذف المضاف وهل يظل طاعه ذلك في انزال المائدة اي
استجابته ومن الثانية فانما الداعي فانما العناد الموجب للشارع كذا في سائر ما هم به من
الماضي الا في كذا من عن الشيء الحاضر وهذا الاختصار في الذم حتى كانه مشاهدا لالة الاختصار وان ذلك
لحكم بينهم يوم القيمة لان الام لا ابتداء للحال ونحو هذا من شيعته وهذا من عده اذ ليس المراد بفريق الجليلين
من الرسول كما قول هذا كذا ما ينفعه وانما الاشارة كانت اليها في ذلك الوقت هكذا فكيف ومثله والله الذي
ارسل الزناج ففتبر سجا باصفاء البلد بين فحينما ابر الاض لا ترى ان في قوله شافيتي سجا باصفاء بقوله
فتبر احضار تلك الصوة البين الدائر على العدة الباهر من آثاره السحاب سدا والافطعام فغدا من مقابلة
اطوار حتى يصير كما ما ومن ثم قال لكن فيكون اي كان من بشره بالله فكان اخر من السماء فخطفة الطير يطوي به
الريح في مكان يجهو من يدان عن على الذر با سفعوا الى قوله ونرى فرعون وهامان ومن عند الجبروت كلام
باسط ذراعهم يسب ذراعيه ليل يغلبهم ولم يقل ولبسناهم وهذا التقدير ينفع قول الكسفا وهشام
ان اسم الفاعل الذي يغيب الماضي فعل ومثله والله خرج ما كنتم تكفون لان هذا على حكمه حال كان من قبله
وقد التزم في الآية الاولى حكم الحال الماضية ومثله قول جاربه في بعض الماضي يقطع الحد
بالايماء ولو لاحكامه الحال في قوله حنا يغشون حتى لا نذكر كلامهم اصح الرفع لانه لا يرفع الا وهو الحال من قوله تعالى
حتى يقول الرسول الفاعلة الشايعان اللفظ قد يكون على تقدير وذلك المقدر على تقدير اخر نحو وما
كان هذا القران ان يغري من دون الله فان يغري قول بالافتراء والافتراء من يغري في قوله تعالى ان
ثبت الله ولكنما القيان كل في ندي وقالوا عسى ان يكون قتيلا هو على ذلك قيل هو على حد متضاف اي عسى
امر زيد او عسى زيد صاحب الغلام وقيل ان زائدة ويرد عدم صلاحيتهما للخطوط في الاكثر وانما زائدة في قوله
لا عمل خلافا لابي الحسن اما على قول ابي الفتح في باب الحاشية حتى يكون غزبا من نفوسهم وان بين جميعا وهو غشا
نحو كون زائدة فلان الضميمة يكون بالعطف لا بان وقيل في ثم يعودون لما قالوا ان ما قالوا عجب القول العلو
بناويل المقول اي يعودون للمقول بين لفظ الظاهر وهن الزواجا وقال ابو البقاء في حتى تنفقوا ما لم ينفق
عند ابي علي كون ما مصدره والمصدر في ناويل اسم المفعول انتهى وهذا يقتضي ان غزبا على لا يجر ذلك في الايماء
اذ اصله في هو ما خلا زيدا او ما عدان زيدا فاما مصدره وهو وصلته للحال وفيه معنى الاستثناء وقال الكسفا

فَامَوْكَلَيْتُ

مضاف عزوف و جوہ جیج

مجلس علمای کربلا

فصل في بيان
الفرق بين
الحسين والحسين

کون ایست خسته من است از خایه زدن
دختر کنی بیس لطف من

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا
لِّعِبَادِنَا إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا
تَذَكَّرُونَ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

خداوند را بخواند و بگوید:

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ آمَنُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

[illegible]

اختباركم لان الابتلاء الاختبار وبالاختبار يحبل العلم وفيه نعم هل يستطيع ربك الامتن في قرآنك غير الكتاب
يستطيع بالغيب وربك بالرفع معناه هل يعقل تلك فغير الفعل بالاستطاعة لاننا شرطى هل ينزل علينا
ربك ما نأمله ان دعوتك وشك فظن ان لن نقدر عليه اي لن نؤخذ فغير المولى فغيره وهو القدر وعلمنا وما
قرآنك الكتاب فغيرها هل يستطيع سؤال ربك فغير المصنأ وهل يطلب غير ربك في انزال المائدة اي
استجابته ومن الشايرة فافقوا الشاير اي فافقوا العناد واللجب للشار الفل عرفة الشاير وسير انهم يعجزون عن
الماضي والا وكلامه ومن غير الله الماحض والماضي في الزمان كما كان شأنه في الامور الماضية والماضي في الزمان

الحكم بينهم يوم القيمة لان الامم الابدال والحال ونحو هذا من شيعته وهذا من عدوه اذ ليس المراد بقرب التجليين من الرسول كما قول هذا كما اننا نأخذ وانما الاشارة كانت اليها في ذلك الوقت هكذا حكى ومثله والله الذي ارسل الزناج ففتش سحابة انفسنا البلد منب فحسينا به الارض لا ترى ان في قوله شيا فتش سحابة انفسنا بل قوله فتش احضار تلك الصفو البين الدائر على القدوة الباهرة من آثاره السحاب شدا والا فطعامهم فخرام مقابلة اطوارهم بصبر وكما ما ومن ثم قال لكون فكون اي مكان ومن بشره بالله فكانا من السما فخطمة الطير يطوي به

الرب في مكان مجهول فربما من على الدنيا استغفوا الى قوله ونرى دعون وهما مان ومن عند الجبر وكليم
باسط ذراعها يسبغ ذراعها بيد بل وبغلبهم ولم يعقل فلبسناهم وبهذا التقدير ينفع قول الكشاف هشام
ان اسم الفاعل الذي عيّن الماضي يعمل ومثله ما قد خرج ما كنتم تكلمون الا ان هذا على حكاية حال كانت مستقلة
وفت الشارح في الآية الاولى حكى الحال الماضية ومثله ما قول جاربه في بعضا الماضي يقطع الحدب
بالايماء ولو لاحكامه الحال قول احسان انفسون حتى لا يترك كلامهم اصح الرفع لانه لا يرفع الا وهو للحال معناه قوله تعالى
حتى يقول الرسول الفاعله الشايعان اللفظ قد يكون على تقدير وفعل المفعل على تقدير اخر نحو وما

كان هذا الطرآن بغزلي من دون اتقان بغزلي قول بالافتراف والافتراف لغزلي قال لعلهما الغنيان ان
 شئت اللحي ولكنما الغنيان كل فني يدري فوالو اعني نبدان بوم فضيل هو على ذلك جميل هو على حد مضاف اي عني
 امر زيد اعني زيد صاحب الغنيان وفضل ان زائدة ويرد عدم صلاحيتهما للسقوط في الاكثر وانما فاعلى والزا
 لا لعل خلافا لابي الحسن اما على قول ابي الفتح في بيت الخامسة يكون غزبا من نفوسهم وان بيتي جمعا وهو
 يجوز كون ان زائدة ملاذ النفس ان يكون بالعطف لا بان مبدل في ثم يعودون لما قالوا ان ما قالوا عني القول والقول
 يتناول القول اي يعودون للمفرد من لفظ الظاهر وهو: ان وشاءوا انهم ان في حجة شفهية اما انهم

عند لي على كون ما صدق والمصدق في اول اسم العقول في هذا يقضون غير ان علي لا يميز ذلك وقال
اذا قيل في ما هو ما خلا من بدا او ما عدا ان بدا فاما مصدق وهو صلته لخال وفيه معنى الاستثناء وقال الشمس

الكتاب الثامن

[illegible][illegible][illegible]

في الموكلة

بعض عذوف المفيد لهذا الخرب واما المسئلة الاخيرة من الجان زبد جالسا في الدوام يكن ذلك عذوكم
بالظرف الضاعفة العاشرة من فون كلامهم القلق اكثر فوعم في الشر كقول حسن كان سببته
من بيت ساس يكون من اجها عسل وما بهن نصب المزاج جعل للفرجة الجوز والكرد الاسم واولا الفارس على ان
انضاب المزاج على النظرية الجان في الاول ريع المزاج ونصب العسل وفردوى كل انضاب رقتان ما يتفق
وخالها ما وروى برهن على انضاب الشان واما قول ابن اسدان كان ثناء فخطا لانها لا تزداد بل في
المضارع بغير اس ولا صفة تدعو الى ذلك هنا واول دؤب وجمعه مغيرة اجزاء ارجاءه كان لونا رضى بها
لغيرها لونا رضى ففكر التشبيه الغرض هذا الضا وفان انت لا تبت في محبة فلا تهنيت ان يقدما
اي فلا تهنيتا وقال ابن معقل لا تهنيتي الموماة اركبها اذا نجابت الاصداء بالسخري ولا تهنيتا وقال
كعبان اورد في راعيتها اذ عرفت وقد بلغ الغوا العاصيل الفوج جمع فار وهو الجبل الصغير والعش
اسم لا وابل الرابح لا وحده والتلفع الاشمال او قول عوف بن الورد فذبت بنفسه ففهم وما الولد الا
ما اظهره وغزل العظامي فلما ان جرى من علمها كاطينت البعد السحاب الفند القصر والسباع الطير
منه في الكلام ادخلت الفلن في راسي وعرضت الناف على الفجر وعرضتها على الماء قال الجري وجماعه
منهم السكاكي والخشري وجعل منه يوم بعض الذين كفروا على النار وفي كتاب التوسعة ليعقوب بن يحيى
السكيت ان عرضت الحوض على الناف مفلوك قال اخبرك في واحد منها واخذنا و ابو حنا وروى عن قول
الخشري في الامة ونعم بعضهم في قول المتنبي وعذبت اهل الشوى ففتر فحجب كيف يهوى لا عشق
ان اصله كيف يهوى من عشق والصواب اخلا من المراءى صايرى ان لا سبب للكون سوى العشق وقال
اذا طلعت الجوزلة انضبط العوف في الحوايا اي انضبط الجوزاء في العوف قال ثعلب في قوله ثم في سلسلة ذر
سبعود زاعافا سلكو ان المعنى اسلكوا في سلسلة وثلا فيل ان من وكمر في بة اهلكتا اهل الجاهما
باسنابا ثام في خدك مدهصى فاولها وقال الجوهري في فكان فاب فوسين ان اصله فاب فوسيل
الشبه والا فوا ووجس ان فسر الفارب عابن بعض القوسر سدى طرفه وسببها المطرفها فلما اطراف
فلما فان لا اذا فسر القدر ونظير هذا انشاد ابن الاعرابي اذا احسن ابن الترم بعد اسانه فلت لشرى
نجوى فلت لشرى فلت فلو اذا فسر الفارب القدر ويؤيد انه فزاد ومبد ومبد فلو فلت فاما بعد في
ان المرواح ان المسافر ما بين محمد وجبريل مقدار فوس الامم بعضها ومن القلق اذهبك في هذا الالة
واجب بان المعنى شمول منهم الى مكان يهوى منهم ليكون ما يقولون عبيد منك فانظر ما اذ اجمعون
وميل في معيت عليكم ان المعنى منبهم عنها وفي حقيق ان لا قول الا بهن جرب على ان وصلتها ان المعنى

انما هو في قوله فاب فوسين ان اصله فاب فوسيل
الشبه والا فوا ووجس ان فسر الفارب عابن بعض القوسر
فلما فان لا اذا فسر القدر ونظير هذا انشاد ابن الاعرابي
نجوى فلت لشرى فلت فلو اذا فسر الفارب القدر ويؤيد
ان المرواح ان المسافر ما بين محمد وجبريل مقدار فوس
واجب بان المعنى شمول منهم الى مكان يهوى منهم ليكون
وميل في معيت عليكم ان المعنى منبهم عنها وفي حقيق ان
لا قول الا بهن جرب على ان وصلتها ان المعنى

انما هو في قوله فاب فوسين ان اصله فاب فوسيل
الشبه والا فوا ووجس ان فسر الفارب عابن بعض القوسر
فلما فان لا اذا فسر القدر ونظير هذا انشاد ابن الاعرابي
نجوى فلت لشرى فلت فلو اذا فسر الفارب القدر ويؤيد
ان المرواح ان المسافر ما بين محمد وجبريل مقدار فوس
واجب بان المعنى شمول منهم الى مكان يهوى منهم ليكون
وميل في معيت عليكم ان المعنى منبهم عنها وفي حقيق ان
لا قول الا بهن جرب على ان وصلتها ان المعنى

في الموكلة

فیامور کلینہ

انصار الجبل في الضبط عطاء انصار الجبل الحسن الرضوي في العاشر اعطاء افضل في النجيب حكم افضل
 في جواز الصغير واعطاء افضل المفضل حكم افضل في النجيب انه لا يرفع الظاهر مذكر ذلك ولو ذكرت
 عروف الجبل ودخول بعضها على بعض في معنى الجبل من ذلك امثلة كثيرة وهذا الخواص انفس اراؤه في هذا
 لنا ليعرف سئل الله الذي من على بادئنا واثمنا في بلد الحرام في شهر ذي القعدة الحرام من سنة
 خمس سبعمائة وسبع على اتمام ما الحقت به من الزوايد في شهر رجب الحرام ان تخوم وجميع على النار وان
 ما تحمله من الاوزار وان يوقظني من رقة العفلة قبل الفوات وان يطفئ في عالج عند سكوت
 لوت وان يفعل ذلك باهلي واجتبا وجميع المسلمين وان يهدى شرو صلوته واذا في عبادته الى ان
 عالمين واثم العالمين والعالمين محمد بن الرضا والكاشف في يوم الغرة بقاعة الغمة وعلى اله
 لما دين واصحابه الذين شادوا والناو اعد الدين وان سلب سلبا كثيرا الى يوم الدين والحمد لله
 لعالمين محيي ثمانه كجود وعلمه كجود في جامعنا فاعترز كتابا بمعنى اللبيب يصف لشدة است
 دور شرا عطلع شده بخود مطبوع ويزداد رابا بحضرتي ياد بخود بذكر كما جوف من عند نصيح
 بنماهه بوبه لهذا انو فصار با شاملا عاليجنا بامير مقتد الفايضا بنحو ملا محمد واخوه ملا
 محمد على الحارثا كشده عي واهما رثما محمد الله الملك العلام با تمار رساندن وانجنا باد وضح انجنا
 هاب في دمر عي دانهما رثا امرا واهم امورا دانسته واعترافا دانهما رثا انك كماله
 فخره اصغر من ذلك بلا شكر ان نعم عظمى وطلب مغفرة از راي ساعده من صيد ان امور لازم و
 است ودر الخلافة طهران اطباء بافت ودر فرغ من شوب التخرير بقية انجنا محمد الحلي

المذبح والشمس والبرق

۱۲۷۵
فی سہ

1276

साहित्य जंग सं-...
 PALAJUNG ...
 Printed in ...
 ...
 Call. No. 1124
 Sub.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, written diagonally across the page.

